



[ निम्नोक्त विषयक बहुचर्चित धर्मा पर सामयिक प्रत्यालोचन एवं  
विसंयोजना के सम्बन्ध में मौलिक अनुशीलन ]

समीक्षा/ सम्मति हेतु

**अकिंचित्कम्**

आचार्य विद्यासागर

❧ प्राप्ति स्थल

★ ज्ञानोदय नवयुवक समा, जैन मंदिर, लार्डगज, जबलपुर

★ संतोषकुमार जयकुमार जैन, कटरा बाजार, सागर

अकिंचित्कर

आचार्य विद्यासागर

ज्ञानोदय प्रकाशन, जबलपुर

प्रथम आवृत्ति - २२ नवम्बर, ८७

( १५ वाँ आचार्य पद-प्रतिष्ठा दिवस )

चार रुपये

मुद्रक : अनिल मुद्रणालय, जबलपुर

---

AKINCHITKAR

*By Acharya Vidyasagar.*

## शीर्षक/उपशीर्षक

□ पुरानी चर्चा पर नये सन्दर्भ—	VII
□ प्रयुक्त ग्रन्थों की सूची—	XV
1 सम्यग्दर्शन की महिमा—	1
□ सिद्धान्त	3-56
1. मिथ्यात्व का स्वरूप	3
2. बन्ध के भेद व स्वरूप	4
3. बन्ध व्यवस्था	5
4. कषाय से ही मिथ्यात्व का बन्ध	8
5 स्थिति बन्ध की हीनाधिकता भी कषाय पर निर्भर	12
6. अनन्तानुबन्धी की विशेषता	15
7. मिथ्यात्वादि प्रत्यय एवं उनके साथ प्रकृतियों का ग्रन्थय-व्यतिरेक	17
8 गुणस्थानों की गत्यागति का क्रम	21
9 बन्धव्युच्छिन्ति और बन्धापसरण में अन्तर	24
10 विसंयोजना की परिभाषा, स्वामी और अध्वान	25
11. संयोजना होने का कारण	26
12 संयोजना में विशेष ध्यातव्य-मन्तव्य	27
13. उदयावलि में अनन्तानुबन्धी की रिक्तता का हेतु	30
14. रिक्तता के हेतु में उदाहरण	31
15. संयोजना का अर्थ, नया बन्ध नहीं	32
16 विसंयोजना एवं संक्रमण में अन्तर	34
17. अनन्तानुबन्धी का प्रशस्त उपशम भी नहीं होता	35
18 अनन्तानुबन्धी मिथ्यात्व की जननी	37
19 अनन्तानुबन्धीजन्य विपरीताभिनिवेश का फल	39

20. स्व-परोक्ष की परिभाषा एवं बन्ध के समय उनकी भूमिका	41
21. नयों की विवक्षा में सामान्य व विशेष प्रत्यय	45
22. बन्ध-व्यवस्था में दर्शनमोहनीय की सामान्यता व उसका स्वरूप	51
23. क्या सभी औदयिकभाव बन्ध में निमित्त हैं ?	53
□ मध्यात्म	56-66
24. बन्ध का अन्तरङ्ग एवं बहिरङ्ग साधन	56
25. बन्ध में आत्मा की भाववती एवं क्रियावती शक्तियों का योग	59
26. मिथ्यात्व, कषाय नहीं	62
27. मिथ्यात्व की अकिञ्चित्करता	62
□ न्याय	67-68
28. प्रत्ययों की व्याप्ति	67
29. द्रव्यबन्ध और भावबन्ध में कार्य-कारण व्यवस्था	67
□ उपसंहार	68-74
30. सम्यग्दर्शन प्राप्त करने का उपाय	68
31. हमारा उद्देश्य भूल सुधार व अनाग्रहभाव	72

## पुरानी चर्चा पर नये सन्दर्भ

☐ बहुत दिनों से..... बहुत दिनों से ही क्यों ? बहुत सालों से चल रही इस तत्त्वचर्चा को, नये सन्दर्भों के साथ पुस्तिका के रूप में प्रकाशित करने से शायद, इसको नया मोड़ मिलेगा । चर्चा का विषय-प्रस्तुतीकरण हो कि इससे पहले पुस्तिका के उद्भव का इतिवृत्त बताने का लोभ सवरण न कर सकूंगा ।

सन् १९८४ में मैं श्री सिद्धक्षेत्र गिरनार जी की यात्रा पर था । यात्रा के दौरान अजमेर जाने का भी अवसर मिला, जहाँ कि आचार्य धर्मसागर जी का सघ सहित चातुर्मास हो रहा था । उनके सघ में अभीक्ष्णज्ञानोपयोगी आचार्यकल्प श्री श्रुतसागर जी एवं मुनि वर्द्धमान सागर जी प्रबुद्ध साधु भी उस समय वहाँ थे, जिनकी वन्दना का अवसर प्राप्त हुआ । इनसे मेरा सम्पर्क होने के कारण प्रायः चर्चा भी होती है । इस बार चर्चा के दौरान 'मिथ्यात्व आस्रव व बन्ध के क्षेत्र में अकिञ्चित्कर है' विषय पर काफी विमर्श हुआ । मुझे स्मरण है कि चर्चा के दौरान आचार्यकल्प श्रुतसागरजी ने कहा—'इस विषय के स्पष्टीकरण के लिए कई लोगो से चर्चा कर चुका हूँ, अब तो सोचता हूँ कि आचार्यश्री (विद्यासागरजी) से ही सीधे समझने की कोशिश करना चाहिए । बीच के लोगो से तो विषय और उलझता-सा जा रहा है ।'

इस वाक्य से मेरे मन में इस पुस्तिका का बीजारोपण तो अवश्य हुआ, किन्तु कई दिनों तक भी संकल्प के अंकुर न निकल सके । कारण, तब मैं यह ही नहीं समझ सका था कि किस माध्यम से इन प्रबुद्ध सन्तों की चर्चा / वार्ता हो सकती है ? यह प्रश्न दिमाग में निरुत्तरित ही घूमता रहा । और कुछ दिनों बाद तो मैं प्रश्न को ही विस्तृत कर बैठा ।

नवम्बर १९८५ में दक्षिण भारत के जैन-तीर्थों की यात्रा का भी अवसर मिला । दक्षिण भारत के जिन विद्वज्जनों से मेरा परिचय था

## ( VIII )

उन्होंने तथा अन्य भी अपरिचित लोगों ने मुझसे, आचार्य श्री विद्यासागर से संपर्क होने के कारण, इसी सदर्म में बातचीत की। अब तक मैं अपने आपका इस विषय से परिचय हो जाने के कारण, बुद्धिके अनुसार समाधान करने की कोशिश करता रहा। किन्तु अन्त में जब मैं इण्डी में विराजमान मुनि श्री नियमसागरजी से चर्चा कर रहा था, साथ में सुश्री विद्युल्लता जी शहा व सोलापुर के अन्य साथी थे तब मैंने स्पष्ट अनुभव किया कि यदि आचार्य श्री से ही आगम के आधार पर चर्चा बातचीत कर उसे सामान्य आगमाभ्यासियों तक पहुँचाना चाहिए। तभी विषय की तथा विषयगत उद्देश्य की यथार्थ जानकारी सर्वविदित हो सकती है। अतः वही संकल्प कर लिया कि यात्रा समाप्त होते ही इस कार्य की पहल करूँगा, और आचार्य श्री के विचार इस विषय के साथ अकालमरण, शुभोपयोग-शुद्धोपयोगादि चर्चित विषयों पर लेकर छोटे-छोटे ट्रेक्ट के रूप में प्रकाशित कराने का प्रयास करूँगा।

जनवरी १९८६ के आरंभ में यात्रा समाप्त कर जब आचार्य श्री के दर्शनार्थ नैनागिरजी पहुँचा तो रास्ते का संकल्प कह सुनाया और कार्यारम्भ हेतु भी निवेदन किया। उन्होंने हर समय उत्तर देने वाले शब्द 'देखो' न कहकर स्पष्ट कहा—“अभी तो समय नहीं है, पर दो माह बाद अवश्य इसके लिए समय दे सकता हूँ।” मैंने और प्रतीक्षा के लिए सिर हिलाकर मजूर कर लिया। कई दिनों तक इसके ही मिष पदयात्रा भी करता रहा और निवेदन करता रहा। अन्त में कहते-कहते जून में षट्खण्डागम स्वाध्याय शिविर की समाप्ति पर समय मिला। पहली किस्त में दिनांक ११-६ को लगभग ४५ मिनट की चर्चा हुई। लेकिन सभी विषयों पर चर्चा न हो सकी। अतः पुनः समय की मांग रखी गयी तथा दिनांक २६-६ की स्वीकृति मिली। ठीक समय पर चर्चा हुई और लगभग ४० मिनट तक चर्चा हुई। कुछ शका समाधान भी हुआ। चर्चा के बाद महसूस किया कि विषय लगभग पूरा हो गया। अतः अब इसे प्रकाशन के योग्य बना लेना चाहिए, किन्तु जब उसका आद्योपान्त आलोडन किया तो देखा कि 'अभी भी कुछ विषय

छूट रहा है। अतः दिनांक ६-८ को पुनः एक बैठक में चर्चा हुई और विषय की पूर्ति की गयी। इस तरह से इसके आकारग्रहण की एक लंबी यात्रा का कुछ भाग तय हो पाया।

पूज्य आचार्यश्री ने कुण्डलपुर में सर्वप्रथम इस विषय को बनारस से आगत विद्वानों एवं प्रबुद्धदर्शकों के समक्ष प्रस्तुत किया था। उस वक्त कुछ चर्चा भी हुई थी, किन्तु समयाभाव के कारण निष्कर्ष जैसा कुछ नहीं हो सका। अतः नैनागिरमें सन् १९७८ में आयोजित शिविर के समय आये विद्वानों के समक्ष पुनः विषयप्रवर्तित हुआ। तब से आज तक इसकी चर्चा लगभग विद्वानों एवं सुधी स्वाध्यायियों तक प्रसरित होती / हो रही है और वे अपनी बुद्धि के अनुसार इसके पक्ष-विपक्ष में आगम और तर्कों को उपस्थित करते रहे। कई विद्वानों को तो स्वयं आचार्यश्री से इस विषय पर विमर्श कर लेने का अवसर मिला तथा तथ्य को समझकर निश्चरित होकर चले गये। लेकिन जिन्होंने इसे नहीं समझ पाया और ना ही सीधे आचार्यश्रीसे चर्चा हुई या जो पक्षाग्रही रहे उन्होंने तो इस विषय पर किस्त-दर-किस्त लेख-मालाएँ चलाकर समाधान पाना या देना चाहा, किन्तु मालूम नहीं उन्हें उसे पाने / देने में कितनी क्या सफलता मिली ?

इस प्रकार के सामयिक परिप्रेक्ष्य को देखकर कई श्रावको ने आचार्यश्री से भी लेख के माध्यम से अपनी बात स्पष्ट करने का आग्रह किया, किन्तु उन्होंने 'एक, हमारी तो कोई पत्रिका नहीं तथा दूसरी, मैं ना तो इन पत्र-पत्रिकाओं को पढ़ता हूँ और ना ही इनमें लेख दे सकता हूँ' कहकर टाल दिया। 'किन्तु चर्चा के लिए जो भी आना चाहे-आये, आगम की विनय एवं मर्यादा के साथ समयपूर्वक चर्चा करे तो हम अपने आवश्यकों के अतिरिक्त समय में चर्चा करने हमेशा तैयार हैं।' कहकर उन्होंने विषय की गहनता एवं दृढ़ता का परिचय कराया।

मैं निरन्तर सोचता रहा—'चर्चा के लिए कौन-कितने लोग आ



सकते हैं या उनके सामने चर्चा कर सकने का साहस कितने जुटा सकते हैं, इससे भला कौन परिचित नहीं ?' अन्ततोगत्वा इस पुस्तिका की उद्भूति की कल्पना ने जन्म लिया ।

इस संदर्भ की समग्रता, यह बताये बिना नहीं हो सकती, कि प्रतिवर्ष लगने वाले 'षट्खण्डागम स्वाध्याय शिविरो' में सिद्धान्तविज्ञ विद्वान् आते रहे तथा षट्खण्डागम । कसायपाहुड के किसी भी प्रसंगवश इस विषय की चर्चा भी मुखरित होती रही । विद्वानो ने तथा आचार्य श्री ने अपने-अपने प्रश्न रखे, विचार-विमर्श हुआ । किसने कितने प्रश्न समाधित किये, यह अल्पबुद्धि होने के कारण उस समय तो नहीं जान सका किन्तु कुछ उत्तर उस समय सुने व आज वे अविस्मृत हैं, निश्चित ही अविचारितरम्य जान पड़ रहे हैं । जैसे, प्रश्न-अनन्तानुबन्धी के अनु-दय में मिथ्यात्व गुणस्थान में एक आवलिकाल तक अनन्तानुबन्धी का बन्ध कराने वाला कौन है ? उत्तर- 'अप्रत्याख्यानानवरणादि कषाय ।' इसी प्रश्न का अगले सालो में उत्तर दिया गया 'मिथ्यात्व' इत्यादि ।

इन शका-समाधानो से तब तथा अभी तक भी पूर्णरूप से ना तो आचार्यश्री सहमत हो सके और ना ही कोई विद्वान् । फिर लघुध्री स्वाध्यायियों की बात करना अनुचित होगा । लेकिन हा - - ! मुझे इस माहौल ने सक्रिय किया और मेरी कल्पना को पैर भी दिये, जिसमें ही मैं इस विषय की गहराई को स्पर्श करने की बुद्धि पा सका । और इस तरह इस पुस्तिका के जन्म के ऐतिहास्यपृष्ठ से आज तक की यह यात्रा कर सका ।

■ लोगो ने...लोगो ने ही क्या ? कई विद्वानो ने भी विषय-वस्तु की यथेष्ट जानकारी न प्राप्तकर यद्वा-तद्वा प्रलाप करने वाले जैसे- 'मिथ्यात्व आस्रव और बन्ध के क्षेत्र में अकिञ्चित्कर है' इस वाक्य से कहा कि आचार्य महाराज तो मिथ्यात्व को कुछ नहीं मानते; उससे कोई हानि नहीं स्वीकारते; वे तो मिथ्यात्व के समर्थक हैं; इत्यादि इस विषय पर अपनी राय देकर अपनी मेधा का परिचय देते रहे । 'मिथ्यात्व

आस्रव एवं बन्ध के क्षेत्र में अकिंचित्कर है' से सीधा-सा तात्पर्य इतना ही था कि 'मिथ्यात्व कौन-सी कितनी प्रकृतियों का आस्रव व कौनसी, कितनी प्रकृतियों में स्थिति और अनुभागबन्ध कराने में हाथ रखता है' इस गूढ़ रहस्य को उजागर किया जाये। या इसी बात को इन शब्दों में कहें कि 'मिथ्यात्व के विषय में बैठे एक और मिथ्यात्व/तत्त्वसंबंधी भूल को अनावरित करना।' इस वाक्य में 'मिथ्यात्व को कुछ न मानने' जैसी शंकाओं को अवकाश ही कहा ?

विषय की गभीरता, बाल की खाल निकालने जैसी ही है। फिर भी यदि संक्षेप में समझने की बात करे तो इस तरह समझा जा सकता है कि, 'व्या सम्यग्दर्शन, जो कि मोक्ष का कारण है, किसी प्रकृति के आस्रव या बन्ध का भी कारण हो सकता है ? पहला, यदि हा ! होता है तो वह मोक्ष का हेतु नहीं हो सकता। कारण जो बन्ध का हेतु है वह उससे विपरीत कार्य मोक्ष का हेतु नहीं हो सकता। अन्यथा शीतल एवं उष्ण परस्पर विरुद्ध धर्मों के अवस्थान का आधार एक अग्निधर्मी होना चाहिए। लेकिन ऐसा संभव नहीं है। दूसरा, यदि कहो कि सम्यग्दर्शन तो मोक्ष का ही हेतु है बन्ध का नहीं तो उससे विलक्षण जो मिथ्यात्व वह भी मात्र ससार का हेतु (विपरीताभिनिवेशजनक) है, बन्ध का नहीं। कारण, बन्धरूप कार्य उससे भिन्न है।

हा- यदि कहो कि दोनों को सर्वथा अकिंचित्कर न माना जाये। कारण, सम्यग्दर्शन के द्वारा तीर्थकरादि विशेष प्रकृतियों का बन्ध आगम में वर्णित है अतः कथञ्चित् बन्धकर स्वीकारना चाहिए ?

समाधान-कथञ्चित् का यह प्रयोग कितना अधिक भूल भरा है यह निम्न वाक्य से ही स्पष्ट होता है, कि यदि सम्यग्दर्शन को कथञ्चित् संसार का हेतु व कथञ्चित् मोक्ष का हेतु कहा तो वैसे ही मिथ्यात्व को भी कथञ्चित् संसार और कथञ्चित् मोक्ष का हेतु होना चाहिए, किन्तु ऐसा होना स्पष्ट रूप से आगम विरुद्ध है।

यथार्थ विषयवस्तु से ही अन्दर के पृष्ठ लिखे गये हैं। यहा तो मात्र विषय स्पर्श कराना ही उद्देशित है, व्यर्थ का कलेवर बढ़ाना नहीं।

## ( XII )

इस तरह से इस प्रकरण में आचार्यश्री ने प्रत्येक पहलू पर स्पष्ट एवं तार्किक विचार प्रस्तुत किये हैं चाहे वह सिद्धान्त में स्थिति बन्ध की अपेक्षा का हो या विसयोजना का । स्वोदय का हो या परोदय का । सक्रमण का हो या अनुदय का । न्याय मे-भावबन्ध का हो या द्वयबन्ध का; या फिर अध्यात्म के प्रकरण मे प्रमुख रूप से क्रियावती शक्ति का हो या भाववती शक्ति का या षट्कारकीय व्यवस्था का ।

लगभग सभी प्रसङ्गोपात्त विषय पर यथेष्ट विमर्श कर कुछ चिन्तनीय, मननीय प्रश्न भी प्रस्तुत किये, जिससे स्वाध्यायियों को बुद्धि व्यायाम ही नहीं भी बल्कि अनुभूतियों की नयी दिशाएँ आविर्भूत होंगी, साथ ही आगम के स्वाध्याय की क्रमिक धाराओं का भी अनुपम फल परिलक्षित होगा ।

इस विषय से इतना तो अवश्य ही स्पष्ट होगा कि 'जीव के लिए जहाँ मिथ्यात्व अहितकारी है वहाँ कषाय भी कम अहितकारी नहीं है ' और जहाँ तक मैं समझता हूँ कि आचार्यश्री की इस चर्चा का लक्ष्य भी इसी को स्पष्ट करना है, ना कि किसी अन्य स्वतन्त्र मान्यता की स्थापना ।

□ जैसा कि पुरितका के इतिवृत्त से स्पष्ट है कि इस विषय की चर्चा आगम की आधारशिला पर आधारित ही सोची गयी थी, किंतु आचार्यश्री से हुई तीनों चर्चाओं के वक्त ना तो उनके हाथ मे कोई ग्रंथ था और ना ही अन्य के । अतः विषय की प्रामाणिकता का आधार स्थापित करना अत्यन्त आवश्यक हो गया । इसलिए सभी सन्दर्भ (पाद-टिप्पण) आचार्यों द्वारा प्रणीत जैनवाङ्मय से लिये गये । वैसे जब आगम ग्रंथों का अवलोकन किया तो जैन ग्रंथों, चाहे दिगम्बर हो या श्वेताम्बर, मे चर्चा के सभी वाक्य, पद यथावत् उद्धृत जैसे ही मिले । लेकिन दिगम्बराचार्य होने के नाते इसमे मात्र दिगम्बर साहित्य को ही उद्धृत किया है ।

इस संदर्भ को इतनी विशेषता से बता देना चाहता हूँ । ये पाद

टिप्पण मात्र कथन-पुष्टि के प्रतीक-रूप में ही नहीं दिये गये हैं बल्कि इसके पीछे एक लक्ष्य 'एक आचार्य की भाषासमिति के सफल प्रयोग व आगमनिष्ठा का भी दिग्दर्शन कराना है। वैसे पुस्तिका में स्थान प्राप्त सन्दर्भों का जितनी मात्रा में उपयोग हो पाया है, लगभग उसके बराबर ही प्रमाण में अभी और भी मौजूद हैं, लेकिन उन सबको 'मधवा मूल विडोजा टीका' हो जाने के भय से ही नहीं दिया जा रहा है।

साथ ही दिये गये प्रसंग भी आद्योपान्त ही उद्धरणीय थे किन्तु विस्तार भय से उन्हें अतिसंक्षेप में ही रखना पड़ा। अतः विद्वज्जनों से अनुरोध है कि वह उन्हें ग्रंथों के संकेत से आद्योपान्त देख लें तथा कष्ट के लिए ध्यान न दें।

पुस्तिका में दी गयी सन्दर्भित ग्रंथों की सूची के अनुसार वैसे तीस ही पुस्तकों का सहारा लिया गया है परन्तु यदि उनके सभी भागों की परिगणना की जाये तो वह ६४ तक पहुँचती हैं। अतः प्रसंग खोजने के समय सावधानी अपेक्षित होगी। पाद-टिप्पण में ग्रंथ का नाम, उसकी भाग संख्या/गाथा या कारिका तथा पृष्ठसंख्या ही उद्धृत की गई है, यतः संकेत, संकेत के ही रूप में रहे। उन्हें खोजने के लिए व्यर्थ उलझन व प्रज्ञा परिश्रम पैदा न हो।

□ 'कैसिट' से आलेख तैयार करना कितना कष्ट साध्य है, इससे कम से कम वे लोग तो वाकिफ हैं ही, जो इस विषय में दखल रखते, करते हैं। कारण, सामान्य बोलचाल की भाषा को तद्धत् लिख पाना अत्यन्त दुःसाध्य होता है। इसके बाद उसकी शुद्धि एवं पाण्डु-लिपि तैयार करना भी कम कष्टप्रद नहीं है। इनके साथ ही संदर्भों में उल्लिखित ग्रंथों में से वे पंक्तियाँ खोजना, जो प्रसंगोपात्त हैं, आप सबके अनुभव या अनुमानगत है कि कितना श्रमपूर्ण होता है। अतः इन सभी कार्यों को जिन अनेक परिश्रमी हाथों ने किया उनको स्मरण कर लेना कर्त्तव्य होगा।

कार्य की अधिकता ने सहभागी होने वालों की संख्या में भी

बुद्धि की। अतः उन सभी का नामोल्लेख करना प्रसंगोपात्त होकर भी संभव नहीं हो पा रहा है। यतः भूल होना संभव है। अतः उन सभी को 'अनाम-प्रतिभाओ' के रूप याद कर रहा हूँ तथा आशा कर रहा हूँ कि उनका वह स्नेह/सहयोग/उदारता/कृपा, जो सदा से मिला है, इस द्रुष्टि के बाद भी पूर्ववत् या वृद्धिगत ही मिलेगा। मैं उनके श्रम को अपने से सदा उपरि मानता हूँ, यह विश्वास भी उन्हें दिलाने के लिए इतना कहना ही उचित मानूँगा कि 'मैं इस कार्य में मिथ्यात्ववत् ही अकिंचित्कर हूँ।' मेरी उपस्थिति ही मात्र इस पुस्तिका की अनिवार्यता रही, किन्तु सारा श्रम व योग इन्हीं सहयोगियों का है। अतः पुनश्च साधुवाद।

पुस्तिका प्रकाशन में श्री ऋषिप्रसादजी, प्रतिनिधि—सकल दिगम्बर जैन समाज, बल्लभगढ़ (फरीदाबाद) का एव अनिल मुद्रणालय के अधिकारियों एवं कर्मचारियों का भी सहयोग अविस्मरणीय है।

अन्त में, परम पूज्य आचार्यश्री के चरणों में श्रद्धाभिभूत हो प्रणत हूँ जो कि उन्होंने मेरी इस छोटीसी प्रार्थना पर ध्यान दे हमें तथा आप सभी को उपकृत किया। आशा एव विश्वास है कि हम तथा आप इस उपकार से अपनी बुद्धि/श्रद्धा/विवेक/आचरण को भी उपकृत कर सकेंगे। इत्यलम्।

पिसनहारी, १४ नवम्बर ८७,

— राकेश जैन

## प्रयुक्त ग्रन्थों की सूची



1	आप्तपरीक्षा	प्रकाशक	जैन साहित्य प्रसारक कार्यालय बम्बई	II	2457
2	कर्मकाण्ड	,,	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन, देहली	I	2505
				II	2507
3	कसायपाहुडसुत्त	,,	वीर शासनसंघ, कलकत्ता	I	2481
4	कार्तिकेयानुप्रेक्षा	,,	परमश्रुत प्रभावक मण्डल अगास	III	2495
5	कातन्त्ररूपमाला	,,	बाबूलाल जैन, एण्ड सन्स, देहली		1981
6	छह्वाला	,,	बाहुबली दि. जैन पाठशाला, नसीराबाद	II	2513
7	जयधवला	,,	भा. दिगम्बर जैन संघ, मथुरा	I	
8	जीवकाण्ड	,,	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन, देहली	I	2504
				II	2505
9	जैनेन्द्रव्याकरण	,,	विद्याविनास मुद्रणालय, काशी	I	2449
10	तत्त्वार्थसूत्र	,,	शिखरचन्द सुरेन्द्रकुमार जैन, मोहनलाल शास्त्री मार्ग जवाहरगंज, जबलपुर		
				XII	2510

( XVI )

11	तत्त्वार्थवृत्ति	„	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन, देहली	I	2475
12	द्रव्यसंग्रह	„	परमश्रुत प्रभावक मण्डल, अगास	III	2505
13	ध्वला (षट्खण्डागम)	„	जैन साहित्योद्धारक सघ, अमरावती	I	
14	धर्मध्यान दीपक	„	लाडमलजी जैन दशमप्रतिमाधारी	I	2504
15	निजामृतपान	„	भागवन्द इटो: सार्व न्यास, दमोह	I	1979
16	न्यायदीपिका	„	वीरसेवा मन्दिर दिल्ली	II	1968
17	पञ्चास्तिकाय	„	परमश्रुत प्रभावक मण्डल, अगास	III	2495
18	पुरुषार्थसिद्धयुपाय	„	कमल प्रिंटर्स, मदनगंज ( किशनगढ )	I	2499
19	प्राकृतपञ्चसंग्रह	„	भारतीय ज्ञानपीठ, काशी	I	1960
20	प्रवचनसार	„	परमश्रुत प्रभावक मण्डल, अगास	IV	2510
21	महाबन्ध	„	भारतीय ज्ञानपीठ, काशी	I	2473
22	मूलाचार	„	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन	I	1984
				II	1986
23	रत्नकरण्डक	„	वीरसेवा मन्दिर ट्रस्ट, बनारस	I	2498
	श्रावकाचार				
24	राजवातिक	„	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन	I	2479
				II	2484
25	लघिसार	„	जैन सिद्धान्त प्रकाशिनी संस्था कलकत्ता	I	
26	श्लोकवार्तिक	„	गांधीनाथारंग जैन ग्रन्थमाला, बम्बई	I	2444
27	षट्प्राश्रुतसंग्रह	„	माणिकचन्द ग्रन्थ माला बम्बई	I	2447
28	समयसार	„	परमश्रुत प्रभावक मण्डल अगास	III	2508
29	सर्वार्थसिद्धि	„	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन, देहली	III	2512
30	सांख्यकारिका				

## अकिंचित्कर

सम्यग्दर्शन की महिमा—

न सम्यक्त्वसमं किञ्चित्, त्रैकाल्ये त्रिजगत्पि ।

श्रेयोऽश्रेयश्च मिथ्यात्वसमं नान्यत्तनूयताम् ॥३४॥

( रत्नकरण्डश्रावकाचार )

आचार्य समन्तभद्र स्वामी ने रत्नकरण्डश्रावकाचार में सम्यग्दर्शन की महिमा सक्षेप में इस प्रकार व्यक्त की है—तीन काल व तीन लोक में यदि कोई सुखप्रद वस्तु है तो वह सम्यक्त्व तथा दुःखप्रद तो मिथ्यात्व । जब हम सभी सुखाभिलाषी और दुःखभीरु हैं तब हमारा प्रयास सुखप्रद वस्तुओं के लाभ तथा दुःखप्रद वस्तुओं के अभाव के प्रति आवश्यक है ।

सुखप्रद वस्तुओं के लाभ के लिए समुचित साधन आपेक्षित है, क्योंकि कार्य की उत्पत्ति के लिए सभी दार्शनिकों ने कार्य-कारण की व्यवस्था मानी है । उन्होंने कहा—कार्य बिना कारण के उत्पन्न नहीं हो सकता ।<sup>१</sup> अतः हितकारी और अहितकारी कार्यों का उत्पादन किन-किन कारणों से हो रहा है यह समझना व हितकारी कार्य के प्रति उद्यम करना आवश्यक है । जहाँ तक समझने की बात है वह हमें मात्र स्वयं की बुद्धि से नहीं समझना बल्कि वह जिनेन्द्र

१ (अ) ण च कारणमन्तरेण कज्जस्सुप्पत्ती कहि पि होदि, अणवट्ठाणादो ।

घ. ६ पृ. १९६ ।

(ब) कारणेण विणा कज्जुप्पत्तिविरोहादो । घ. ७ पृ. ७० ।



कथित तथा आचार्यों द्वारा संपालित वाणी से ही शुरू होना चाहिए । आचार्य कुन्दकुन्द ने स्वयं कहा—

सहबियारो हूओ भासासुत्तेसु जं जिणे कहियं ।

सो तह कहियं गायं सीसेण य भद्वाहुत्स ॥<sup>२</sup>

अर्थात् भद्रबाहु के इस शिष्य द्वारा वही कहा गया जो कि जिनेन्द्रोपदिष्ट है । इसी तरह यहाँ धवला, जयधवला, गोम्मटसार, सर्वार्थसिद्धि, राजवार्तिक आदि जो भी आर्षवचन है उन्ही के अनुरूप कहा जायेगा । इसमें आप सिद्धान्त, अध्यात्म व न्याय भी चाहें तो उस अनुरूप भी समझाने का प्रयास करूँगा ।

सर्वप्रथम गुणों को और दोषों को जाने, कारण—

बिन जानें तैं दोष-गुनन को, कैसे तजिये गहिये ।<sup>३</sup>

इस ससार में सम्यक् रत्नत्रय गुण-हितकारी है तथा ससार को बढ़ाने वाले तीनरत्न-मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान और मिथ्या-चारित्र दोष-अहितकारी ।<sup>४</sup>

यह ससार को बढ़ाने वाला अहितकारी-मिथ्यात्व क्या है, आता कैसे है ? इसे लाता कौन है ? इसके आने के साधन क्या हैं ? इन सभी बातों का विश्लेषण पूर्वाचार्यों ने विभिन्न अनुयोगद्वारों के द्वारा किया है ।<sup>५</sup>

२. भावपाहुड गाथा ६१ ।

३. छहढाला— ३/११ ।

४. सद्दृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्म धर्मेश्वरा विदुः ।

यदीयप्रत्यनीकानि भवन्ति भवपद्धतिः ॥ रत्नकरण्ड आवकाचार ३ ।

५. (अ) किमणिओगद्वार नाम ? अहियारो भण्णमाणत्थस्स अवगमोवाओ ॥

जयध. ३ पृ ७ ।

(ब) कि केण कस्स कत्थ व केवचिर कदिविधो य भावो य ।

छह्हि अणिओगद्वारे सब्बे भावाणुगंतव्वा ॥ मूला. ७०७ ।

## सिद्धान्त

### मिथ्यात्व का स्वरूप—

मिथ्यात्व का काम अतत्त्व-श्रद्धान कराना है ।<sup>१</sup> अपने-अपने स्वरूप के अनुसार पदार्थों का जो श्रद्धान होना चाहिए, उसे यह मिथ्यात्व नहीं होने देता । अर्थात् छह द्रव्य, पञ्चास्तिकाय, सात तत्त्व और नौ पदार्थों का सम्यक् श्रद्धान इस मिथ्यात्व के उदय में नष्ट हो जाता है ।<sup>२</sup> या सच्चे देव-गुरु-शास्त्र के प्रति श्रद्धा उत्पन्न नहीं होती ।<sup>३</sup>

मिथ्यात्व कैसे आता है ? इसे जानने के लिए हमें पहले आस्रव और बंध की व्यवस्था को समझना होगा । आचार्यों ने आस्रव और बंध की व्यवस्था गुणस्थानों के माध्यम से की है तथा प्रत्येक गुणस्थान में होने वाले आस्रव और बंध के कारणों का भी अलग-अलग सामान्य और विशेषरूप से उल्लेख किया है । गुणस्थानों का उत्पादन योग और मोह के निमित्त से होता है अतः उन्हें मोह और योगजन्य कहा जाता है ।<sup>४</sup> प्रथम चार गुणस्थानों में दर्शनमोह की मुख्यता है इससे आगे दसवें गुणस्थान तक चारित्र्यमोह की मुख्यता और अन्तिम चार गुणस्थानों में योग की मुख्यता होती

६ (अ) मिथ्यादर्शनकर्षण उदयात्तत्त्वार्थश्रद्धानपरिणामो मिथ्यादर्शनमौदयिकम् ।  
स. सि. २ / ६ पृ. ११४ ।

(ब) तत्त्वार्थैरुचिस्वभावस्यात्मनः तत्प्रतिबन्धकारणस्य दर्शनमोहस्योदयात्  
तत्त्वार्थेषु निरुप्यमाणेष्वपि न श्रद्धानमुत्पद्यते तन्मिथ्यादर्शनमौदयिकम् ।  
त रा. वा. २ / ६ पृ. ८४ ।

७ सहजशुद्धकेवलज्ञानदर्शनरूपाखण्डकप्रत्यक्षप्रतिभासमयनिजपरमात्मप्रभृति-  
षडद्रव्यपञ्चास्तिकायसप्ततत्त्वनवपदार्थेषु भूदत्रयादिपञ्चविंशतिमलरहितं  
वीतरागसर्वज्ञप्रणीतनयविभागेन यस्य श्रद्धानं नास्ति स मिथ्यादृष्टिर्भवति ।  
द्र. स. टी. १३ पृ. २६ ।

८ जस्सोदएण अत्तागम-पयत्येसु असद्धा होदि, तं मिच्छत्तं । ध. ६ पृ. ३८ ।

९ सबेओ ओघो ति य गुणसण्णा सा च मोहजोगभवा । जी. का. ३ पृ. ३४ ।

है।<sup>१०</sup> इन सभी गुणस्थानों में होने वाले आस्रव-बन्ध की व्यवस्था सभी पूर्वाचार्यों ने कषाय और योग के द्वारा ही मानी है।<sup>११</sup>

**बन्ध के भेद व स्वरूप—**

आगम में बन्ध के चार प्रकार कहे गये हैं—प्रकृतिबन्ध प्रदेशबन्ध, स्थितिबन्ध और अनुभागबन्ध।<sup>१२</sup> पहले क्रम से इन चारों बन्ध को समझ लें। प्रकृति का अर्थ आप जानते ही हैं, स्वभाव। जैसे—पूछा जाये—नीम की क्या प्रकृति है? तो कहा जायेगा—कड़ुवापन। और गुड़ की क्या प्रकृति है? भीठापन।<sup>१३</sup>

१०. (अ) आदिमचतुर्गुणद्वानुभावपरवर्णनाए दसणमोहवदिरत्तसेसकम्मेसु विवक्खा-भावा । घ. ५ पृ. १६७ ।

(ब) एदे भावा णियमा दंसणमोहं पडुच्च भणिदा वु ।  
चारित्त णत्थि जदो अविरद अत्तेसु ठाणेसु ॥ जी का १२ पृ ४३ ।

(स) उपशान्तकषाये क्षीणमोहे सयोगकेवलिनि चैकसमयस्थितिक सातावेदनीय-भेव वञ्चानाति । तच्च योगहेतुकबन्धं कषायोदयस्य तेष्वभावात् । क का १०२ पृ. ७३ ।

११. (अ) तत्र केचन मिथ्यादृष्ट्यादिसूक्ष्मसांस्परायिकगुणस्थानपर्यन्ताना जीवाना योगा मोहोदयेन अष्टाविंशतिभेदभिन्नमोहकर्मविपाकेन युक्ता । अपि पुन तत उपरि त्रिषु गुणस्थानेषु तेन मोहोदयवियुक्ता रहिता आस्रवा भवन्ति । का अ ८८ पृ ४४ ।

(ब) प्रकृतिबन्ध प्रदेशबन्ध इत्येतौ द्वौ योगनिमित्तौ वेदितव्यौ ।  
स्थितिबन्धोऽनुभवबन्ध इत्येतौ द्वावपि कषायहेतुकौ प्रत्येतव्यौ । रा. वा ८/३ पृ. ५६७ ।

(स) जोगा पयडि-पदेसे द्विदि-अणुभागे कसायदो कुणदि । घ. १२ पृ. २८६ ।

(द) जोगा पयडिपदेसा ठिदिअणुभागा कसायदो होंति । क.का. २५७ पृ. ३६३ ।

१२. (अ) सर्व्वेसि कम्माणं द्विदि-अणुभाग-पयडि-पदेसभेदेण बवो चउव्विहो चेव ।  
घ. १२ पृ. २६० ।

(ब) चतुर्विधा एव बन्ध इति ॥ मूला. १२२७ ।

(स) प्रकृतिस्थित्यनुभवप्रदेशास्तद्विधय । स सि. ८/३ पृ. २६४ ।

१३. (अ) प्रकृतिः स्वभाव । निम्बस्य का प्रकृति ? तिक्तता । गुडस्य का प्रकृतिः ? मधुरता । स. सि. ८/३ पृ. २६४ ।

इसी प्रकार कर्म का भी एक स्वभाव होता है इसे ही प्रकृतिबन्ध कहते हैं । कर्म प्रदेशों की सीमा/परिगणना निश्चित करने वाला या कर्मरूप से परिणत पुद्गल परमाणुओं की जानकारी करके उनकी संख्या/इयत्ता निर्धारित करना प्रदेशबन्ध है ।<sup>14</sup> जिस कर्म की जो प्रकृति है उससे एक निश्चित समय तक अपने स्वभाव को न छोड़ना स्थिति बन्ध है<sup>15</sup> और आगत कर्मों की अलग-अलग अपनी-अपनी शक्ति / सामर्थ्य को अनुभाग बन्ध कहते हैं ।<sup>16</sup>

ये चारों प्रकार के बन्ध प्रत्येक गुणस्थान में होते हैं । जिनमें कषाय के द्वारा स्थिति और अनुभाग बन्ध की और योग के द्वारा प्रकृति और प्रदेशबन्ध की व्यवस्था होती है ।<sup>17</sup> अतः कषाय और योग यही बन्ध में मुख्यतया कारणभूत हैं ।

### बन्ध व्यवस्था—

आगम में अविरति तीन प्रकार की कही गयी है ।<sup>18</sup> उनमें

- 
- (ब) यथा निम्बस्य का प्रकृति ? तित्ता स्वभाव । गुडस्य का प्रकृति ? मधुरतास्वभावः । रा बा. ८/३ पृ. ५६७ ।
१४. (अ) इयत्तावधारण प्रदेश । कर्मभावपरिणतपुद्गलस्कन्धाना परमाणुपरिच्छेदेनावधारण प्रदेश । स सि ८/३ पृ. २६५ ।
- (ब) कर्मभावपरिणतपुद्गलस्कन्धाना परमाणुपरिच्छेदेनावधारण प्रदेश इति । रा बा ८/३ पृ ५६७ ।
१५. (अ) का ठिदी णाम ? जोगवसेण कम्मसखेण परिणदाण पोगलक्खंदाणं कसायवसेण जीवे णसखेणावट्ठाणकालो ठिदी णाम । ध. ६ पृ. १४६ ।
- (ब) तत्स्वभावादप्रच्युति स्थिति । स. सि. ८/३ पृ. २६५ ।
- १६ को अणुभागे ? कम्माण सगक्खकरणसत्ता अणुभागे णाम । जयध ५ पृ. २ ।
१७. (अ) पयडि-पदेसा जोगादो ठिदि-अणुभागा कसायदो ति सत्तण्णं पि दो चेव पच्चया हौति । व १२ पृ. २६० ।
- (ब) प्रकृतिप्रदेशबन्धो योगाद्भवतः स्थित्यनुभागबन्धो कषायतो भवतः ॥ क का. २५७ पृ ३६४ ।
१८. अविरतिस्त्रिधा रा. बा ६/१८ पृ. ५२७ ।

प्रथम और द्वितीय गुणस्थान में होने वाले बन्ध में अनन्तानुबन्धी कृत अविरति की मुख्यता है । तीसरे और चौथे गुणस्थान में अप्रत्याख्यानावरण एवं पाँचवें गुणस्थान में प्रत्याख्यानावरण सम्बन्धी अविरति पर बन्ध व्यवस्था निर्धारित है । इससे आगे अर्थात् छठवें गुणस्थान से लेकर दसवें गुणस्थान तक सञ्ज्वलन सम्बन्धी कषाय की मुख्यता से बन्ध चलता है । इस प्रकार के आस्रव को साम्प्रायिक आस्रव कहते हैं ।

कहा भी है कि जिसके उदय में सम्यक्त्व और चारित्र प्राप्त करना सम्भव नहीं वह अनन्तानुबन्धी कषाय है ।<sup>19</sup> जो देश सयम का घात करे वह अप्रत्याख्यानावरण कषाय है ।<sup>20</sup> सकल सयम की विघातक प्रत्याख्यानावरण कषाय है<sup>21</sup> तथा यथाख्यात चारित्र को न होने देने वाली कषाय संज्वलन नाम की है ।<sup>22</sup> इस तरह दसवें गुण-

१९. (अ) एदेहि तो वडिद ससारो अणतेसु भवेसु अणुबध ण छुदेदि त्ति अणताणु-  
बन्धो ससारो । सो जेसि ते अणताणुबधिणो कोह-माण-माया-लोहा एदे  
चत्तारि वि सम्मत्त-चरित्ताण विरोहिणो, दुविहसात्तं संजुत्तत्तादो । घ. ६  
पृ. ४२ ।
- (ब) सम्महंसण-चरित्ताणं विणासया कोह-माण-माया-लोहा अणतभवानुबधण-  
सहावा अणताणुबधिणो णाम । घ. १३ पृ. ३६० ।
२०. (अ) अप्रत्याख्यान संयमासंयम । तमावृणोतीति अप्रत्याख्यानावरणीयभु ।  
त चउव्विहं कोह-माण-माया-लोह भेएण । घ. ६ पृ. ४४ ।
- (ब) ईषत प्रत्याख्यानमप्रत्याख्यानमिति व्युत्पत्ते- अणुबतानामप्रत्यख्यानसंज्ञा ।  
अपच्चक्खाणस्स आवारय कम्म अपच्चक्खाणावरणीय । घ. १३ पृ. ३६० ।
२१. (अ) पच्चक्खाण संजमो महव्वयाइं ति एयठो । पच्चक्खाणमावरंति त्ति  
पच्चक्खाणावरणीया कोह-माण-माया लोहा । घ. ६ पृ. ४४ ।
- (ब) पच्चक्खारणं महव्वयाणि, तेसिमावारण-कम्मं पच्चक्खाणावरणीय ।  
घ. १३ पृ. ३६० ।
२२. (अ) संजमग्ग्हि मलमुब्बाइय जहाक्खादचारित्तुप्पत्तिपडिबंघयाण चारित्ता-  
वरणत्तविरोहादो । ते वि चत्तारि-कोह-माण-माया-लोहभेदेण । घ. ६  
पृ. ४४ ।

स्थान तक तो कषाय की बात हुई । ग्यारहवें, बारहवें और तेरहवें गुणस्थान में जो आस्रव व बन्ध है वह कषायरहित मात्र योगकृत है ।<sup>१३</sup> इन तीनों गुणस्थानों में सातावेदनीय का ही आस्रव एवं बन्ध है ।<sup>१४</sup> और उस बन्ध में भी साता का अनुभाग भी घटिया किस्म का नहीं बल्कि क्रमशः विशुद्धि बढ़ने के कारण बहुत मृदु और मधुर होता है ।<sup>१५</sup> इसे ईर्यापथिकास्रव कहा जाता है । कोई प्रश्न कर सकता है कि यहाँ पर कषाय के अभाव में स्थिति और अनुभागबन्ध कैसे होगा ? अतः थोड़ा इसे भी समझ ले ।

इस प्रश्न के होते ही प्रतिप्रश्न होगा कि, इन गुणस्थानों में साता वेदनीय का बन्ध क्या बिना स्थिति-अनुभाग के होता है, तो उसका आत्मा के साथ अवस्थान एवं फल साता के रूप में कैसे सम्भव है ? कारण, प्रकृति का अर्थ स्वभाव है और अनुभव का अर्थ है उस स्वभाव के अनुरूप उसे भोगना । ऐसी स्थिति में योग के द्वारा जिस कर्म में प्रकृति पड़ी तो उसमें अनुभाग भी होगा । और जब अनुभाग है तो स्थिति बन्ध भी अवश्यम्भावी है । अतः इन गुणस्थानों में चारों प्रकार का बन्ध स्वीकार करना होगा । मात्र यहाँ इतना अन्तर अवश्य होगा कि जैसा कषायों के सद्भाव में स्थिति बन्ध होने पर उनमें आबाधाकाण्डक की रचना होती है परन्तु इन गुणस्थानों में आबाधाकाण्डक की रचना न होकर एक समय के बाद ही उदय में आ जाते हैं । अब उनका अन्तर्मुहूर्त या दो-तीन समय

(ब) सम्यक्ज्वलतीति सज्वलनम् । किमत्र सम्यक्त्वम् ? चारित्र सह ज्वलनम् । सम्मतवेससयलचरित्तजहक्खाद-चरणपरिणामे । वादन्ति वा कसाया चउमोल असंखलोगमिदा ॥ जी का ४५ पृ. ३६ ।

२३. तच्च योगहेतुकबन्धकषायोदयस्य तेष्वभावात् । क. का. १०२ पृ. १३ ।

२४. उपशान्तकषाये क्षीणमोहे सयोगकेवलनि चैकसमयस्थितिकं सातावेदनीयमेव बध्नाति । क. का. १०२ पृ. ७३ ।

२५. अप्यं बादरमहुग्र बहुग्रं लहुग्रं च सुक्किलं चेव । घ. १३ पृ. ४८ ।

आदि को रकना सम्भव नहीं। इसीलिए इसे स्थितिबन्ध में नहीं कहा गया और अनुभाग भी कषायगत अनुभाग से अनन्तगुणाहीन होने के कारण अनुभाग बन्ध का भी निषेध है। परन्तु इसका यह आशय नहीं है कि इन गुणस्थानों में कषाय का अभाव होने से स्थिति और अनुभाग बन्ध होता ही नहीं।<sup>२६</sup> इन गुणस्थानों की सारी व्यवस्था योग पर निर्भर होती है। अर्थात् तेरहवें गुणस्थान के अन्त तक भी बन्ध होता रहेगा।<sup>२७</sup> चौदहवें गुणस्थान में योग का भी अभाव हो गया अब वहाँ पर आस्रव की कोई बात ही नहीं है।<sup>२८</sup> जैन दर्शन का कर्म सिद्धान्त इसी मायने में सबसे पृथक् और समीचीन है। इस प्रकार आचार्यों ने बन्ध की व्यवस्था की है जो अकाट्य है।

**कषाय से ही मिथ्यात्व का बन्ध—**

यहाँ कोई प्रश्न कर सकता है कि महाराज ! आपने कषाय और योग के अन्तर्गत ही सारे प्रत्ययों को अन्तर्गर्भित कर बन्ध-व्यवस्था कही है। लेकिन तत्त्वार्थसूत्रादि में तो 'मिथ्यादर्शनाविरति-

२६. अटुण्णं कम्माण समयपवट्ठपदेसेहि तो ईरियावहसमयबट्ठस्स पदेसा सखेज्ज-  
गुणा होति, सादं मोत्तूण अण्णेसि वषाभावादो। तेण हुक्कमाण-कम्म-  
क्खवेहि धूलमिदि बादरं भणिद। अणुभागेण बादरं ति किण्ण चेप्पदे ?  
ण, कसायाभावेण अणुभागबधाभावादो। कम्मइयक्खघाण कम्मभावेण  
परिणमणकाले सव्वजीवेहि अणतगुणेण अणुभागेण होदब्बं, अण्णहा  
कम्मभावपरिणामाणुववत्तीदो ति ? ण एस दोसो, जहण्णाणुभागट्ठाणस्स  
जहण्णफट्ठयादो अणतगुणहीणाणुभागेण कम्मक्खधो बंधभागच्छदि ति  
काट्ठूण अणुभागबधो णत्थि ति भण्णदे। कारणेण ट्ठिदि-अणुभागेहि  
ईरियावहकम्ममप्पमिदि भणिद। घ. १३ पृ. ४६।

२७. सादावेदणीय जोगपच्चइय, सुहुमजोगे वि तस्स बहुवलभादो। घ. ८ पृ. ७७

२८. जेसि ण सति जोगा सुहासुहा पुण्ण-पाक्संजणया।

ते होति अजोइजिणा अणोवमाणंतबन्नकलिया ॥ जी. का. १५३ घ. १

पृ. २८०।

प्रमादकषाययोगा बन्धहेतवः' ऐसा कहा है।<sup>३०</sup> जिसमें मिथ्यात्व अविरति आदि पाँच बन्ध के हेतु होते हैं। यह विचारणीय है। इसे भी समझना होगा। पहले मिथ्यात्व प्रत्यय को समझ लें।

तत्त्वार्थसूत्र की विभिन्न टीकाओं में कहा गया है—“अनन्त-संसारकारणत्वान्मिथ्यादर्शनमनन्तम्”।<sup>३०</sup> अनन्त संसार का कारण होने से मिथ्यादर्शन अनन्त कहलाता है और ‘तदनुबन्धिनोऽनन्तानुबन्धिनः क्रोधमानमायालोभाः’<sup>३१</sup> इस अनन्त मिथ्यात्व को बाँधने वाली कषाय अनन्तानुबन्धी है। विभिन्न टीकाकार व हिन्दी अनुवादकारों ने इस व्युत्पत्ति में प्रयुक्त पदों का अर्थ अलग-अलग ढङ्ग से लिया है।<sup>३२</sup> यहाँ हम व्याकरण के आधार पर शब्दों का

२६ तत्त्वार्थसूत्र ८/१।

३० स० सि० ८/६ पृ. ३०१।

३१. स० सि० ८/६ पृ. ३०१।

३२ (१) अनन्त संसार का कारण होनेसे मिथ्यादर्शन अनन्त कहलाता है, तथा जो कषाय उसके अनुबन्धी हैं वे अनन्तानुबन्धी क्रोध-मान-माया और लोभ हैं। स० सि० ८/६ पृ. ३०१।

(२) अनन्त संसार का कारण होने से मिथ्यादर्शन को अनन्त कहते हैं, इस अनन्त मिथ्यात्व को बाधने वाली कषाय अनन्तानुबन्धी है। रा. वा. ८/६ पृ. ७५२।

(३) अनन्त भवों को बाधना ही जिनका स्वभाव है वे अनन्तानुबन्धी कहलाते हैं। घ. ६ पृ. ४१।

(४) जो अनन्तभव के अनुबन्धन स्वभाव वाले होते हैं वे अनन्तानुबन्धी कहलाते हैं। अथवा अनन्तभवों में जिनका अनुबन्ध चला जाता है वे अनन्तानुबन्धी कहलाते हैं। घ. १३ पृ. ३६०।

(५) अनन्त संसार का “” “उसके बाधने वाले अनन्तानुबन्धी क्रोध-मान-माया-लोभ हैं। क. का. ३३ पृ. २६।

(६) अनन्त संसार का “” “उसको जो बाधती है या उसके साथ जो बैधती है वे अनन्तानुबन्धी हैं। क. का. ४५ पृ. ३६।

(७) जिसका अन्त नहीं है उसे अनन्त कहते हैं। अनन्त अर्थात् मिथ्यात्व उसका



सही अर्थ हृदयंगम कराने का प्रयास करेंगे । क्योंकि अर्थप्रत्यय और ज्ञानप्रत्यय, शब्द प्रत्यय के बिना ठीक व सही प्रयोजन तक नहीं पहुँचते ।<sup>३३</sup>

प्रत्येक ग्रन्थ में ऐसा कहा गया कि 'तदनुबन्धिनोऽनन्तानुबन्धिनः क्रोधमानमायालोभाः' यह प्रयुक्त पद प्रथमा विभक्ति का बहुवचनान्त है जो कर्त्तापने का सूचक है । कि च, सस्कृत में वाक्य प्रयोग तीन प्रकार से होता है—कर्तृवाच्य, कर्मवाच्य और भाववाच्य ।<sup>३४</sup> अब यह देखना है कि उपर्युक्त पद किस वाच्यगत है । प्रथम तो कर्मवाच्य व भाववाच्यगत यह पद नहीं, कारण इसमें कर्म का प्रयोग द्वितीया विभक्ति के एकवचन में स्पष्ट है और कर्त्ता का प्रथमा

आश्रय पाकर जो बँधती है वह अनन्तानुबन्धी क्रोध' लोभ हैं ।  
जी का. २६ पृ ५७ ।

- (८) अनन्त अर्थात् मिथ्यात्व या अनन्तभव के सत्कारकाल को अनुबन्धन्ति बाँधती हैं इसलिये उसे अनन्तानुबन्धी कहते हैं । जी. का. २८३ पृ. ४७४ ।
- (९) जो क्रोध, मान, माया और लोभ मिथ्यात्व बन्ध के कारण होते हैं वे अनन्तानुबन्धी हैं । त. वृ. ८/९ पृ ४७० ।
- (१०) अनन्तभवपर्यन्त रहने से तथा मिथ्यात्व, असंयमादि में अनुबन्ध-अविनामावी स्वभाववाली होने से इनका अनन्तानुबन्धी नाम सार्थक है । मूला १२३४ पृ. ३५७ ।
- (११) जो क्रोध-मान-माया-लोभ अनन्त ( मिथ्यात्व ) से सम्बद्ध होते हैं उन्हें अनन्तानुबन्धी कहते हैं । त. वृ. ९/१ पृ. ४८० ।
३३. (अ) तत्र च पञ्चास्तिकानां समो मध्यस्थो रागद्वेषाभ्यामनुपहतो वर्णपदवाक्य-सन्निवेशविशिष्टः पाठो वादः, शब्दसमय शब्दागम इति यावत् । तेषामेव मिथ्यादर्शनोदयोच्छेदे सति सम्यगवाय परिच्छेदो ज्ञानसमयो ज्ञानागम इति यावत् । तेषामेवाभिधानप्रत्यय-परिच्छिन्नानां वस्तुरूपेणसमवाय संघातोऽर्थसमयः सर्वपदार्थ सार्थ इति यावत् । पं. का. ३ पृ. ६-१० (अमृत. १)
- ३४ शेषात्कर्त्तरि परस्मैपदम् । का. रू. २/२०; आत्मनेपदानि भावकर्मणोः । का. रू. २/३० । पृ ११५-११६ ।

विभक्ति के बहुवचन में। अब यह यदि कर्तृवाच्य में है तो वहाँ 'बे बांधती हैं' ऐसा अर्थ होगा। यदि कर्मवाच्य या भाववाच्य का प्रयोग होता भी तो वहाँ अर्थ 'बाँधी जाती हैं' होता और ऐसी अवस्था में पुनः प्रश्न हो जाता 'किसके द्वारा बाँधी जाती हैं?' तब कहा जाता मिथ्यात्व के द्वारा। लेकिन ऐसा भी सम्भव नहीं, क्योंकि प्रथम गुणस्थान में मिथ्यात्व के उदय में बाँधने वाली मात्र सोलह प्रकृतियाँ ही हैं।<sup>३५</sup> अब यदि अनन्तानुबन्धी की चार और जुड़ जायें तो संख्या बढ़कर बीस हो जाएगी जो कि इष्ट नहीं। यदि कदाचित् कहो कि मिथ्यात्व के साथ ही उसका बन्ध होता है तो द्वितीय गुणस्थान में मिथ्यात्व के अभाव में अनन्तानुबन्धी के बन्ध का अभाव हो जाएगा, जबकि अनन्तानुबन्धी का बन्ध होता है तथा स्वीकार भी है।<sup>३६</sup>

दूसरी 'अनुबन्धिनः' पद में 'अनु' का अर्थ यदि पश्चात् लिया जायेगा तब भी अर्थ स्पष्ट व शुद्ध नहीं होगा। कारण वहाँ अर्थ होगा 'मिथ्यात्व का उदय पहले, बाद में अनन्तानुबन्धी का बन्ध' तो जो यहाँ बन्धकाल में होने वाला निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध एकसमयवर्ती ही होना चाहिए था, वह नाना समयवर्ती हो जाएगा। किन्तु वह इष्ट नहीं है। इन सब से स्पष्ट है कि वहाँ 'बांधती हैं' ही अर्थ संगत है, होगा।

तत्त्वार्थवृत्तिकार ने तो इसे और भी स्पष्ट शब्द दिये हैं—

“अनन्तं मिथ्यात्वं अनुबध्नन्ति सम्बन्धयन्ति इत्येवंशीला ये क्रोधमान-

३५. सोलसकम्माणि मिच्छत्तपच्चयाणि, मिच्छत्तोदयेण विणा एदेसि बंधा-  
भावादो। घ. ८ पृ. ७६।

३६. अणंताणुबन्धि चउक्क-त्थीवेद-चउसठाण-पचसंघटण-दुभग-अणादेज्ज-  
णीचागोदाणं बधोदया सासणसम्माइट्ठिहि समं वोच्छिज्जन्ति, ण मिच्छा-  
इट्ठिहि, अणुबलंभादो। घ. ८ पृ. २१०।

३७. त वृ ८/१ पृ. २६७।

मायासोभास्ते अनन्तानुबन्धिनः” ।<sup>३७</sup> इसी तरह गोम्मट्टसार की टीका में “अनुबध्नन्ति सुघटयन्ति” कहा गया है ।<sup>३८</sup> अतः वाक्य में ‘अनुबध्नन्ति’ यह क्रिया हो गयी, अनन्तानुबन्धी कर्ता और मिथ्यात्व कर्म । इस तरह कर्तृवाच्य के इस प्रयोग से दर्पणवत् स्पष्ट हुआ कि मिथ्यात्व को बाँधने वाली कषाय अनन्तानुबन्धी ही है ।

**स्थितिबन्ध की होनाधिकता भी कषाय पर निर्भर—**

यहाँ कोई प्रश्न कर सकता है कि अगर मिथ्यात्व को बाँधने वाली कषाय अनन्तानुबन्धी है? जब स्वयं अनन्तानुबन्धी की उत्कृष्ट स्थिति चालीस कोटाकोटिसागर है,<sup>३९</sup> तब उसके द्वारा मिथ्यात्व में उत्कृष्ट स्थिति सत्तर कोटाकोटिसागर की कैसे सम्भव है ?<sup>४०</sup> उसके द्वारा भैर्या इतना तो निश्चित है कि आगम में आचार्यों ने स्थितिबन्ध कषाय के द्वारा ही स्वीकार किया है । आप चाहे गुणधराचार्य को लें,<sup>४१</sup> या आचार्य धरसेन के शिष्य पुष्पदन्त-भूतबलि को,<sup>४२</sup> चाहे धवलादि ग्रंथों के रचयिता आचार्य वीरसेन को लें,<sup>४३</sup> या गोम्मट्टसार के प्रणेता नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती को ।<sup>४४</sup> सभी ने कषाय के द्वारा ही स्थितिबन्ध माना है ।

३८. जी० का० २८३ पृ. ४७४ ।

३९. सोलसण्हं कसायाणं उक्कस्सगो ठिदिबंधो चत्तालीससागरोवमकोठा-कोडीओ । घ. ६ पृ. १६१ ।

४०. (अ) मिच्छत्तस्स उक्कस्सओ ठिदिबंधो सत्तरिसागरो वमकोठाकोडीओ । घ. ६ पृ. १५६ ।

(ब) त० सु० ८/१५ ।

४१. जय० घ० पु० १ पृ० २६१ ।

४२. कसायपच्चए ठिदि-अणुभागवेयणा । घ. १२ पृ. २८८ ।

४३. णाणावरणीयठिदिवेयणा अणुभागवेयणा च कसायपच्चएण होदि । घ. १२ पृ. २८६ ।

४४. ठिदियणुभागा कसायदो होति । क. का. २५७ पृ. ३६३ ।

‘मिथ्यात्व के द्वारा भी स्थितिबन्ध होता है’ ऐसा मुझे एक भी जगह आगम में देखने में नहीं आया। यदि मिले, तो अवश्य दिखाइयेगा।

दूसरा, दर्शनमोहनीय को चारित्रमोहनीय कषायों में सम्मिलित भी नहीं किया।<sup>४५</sup> मोहनीय का परिवार अट्ठाईस प्रकृतियों का ही है<sup>४६</sup> यह सभी जानते हैं। लेकिन कषायों में पच्चीस प्रकृतियों की ही परिगणना की है।<sup>४७</sup> उन पच्चीस में सोलहकषाय और नौ नोकषाय ही हैं।<sup>४८</sup> साथ यह भी स्पष्ट कह दिया गया कि दर्शनमोहनीय की प्रकृति चारित्रमोहनीय रूप में सक्रमित नहीं हो सकती, और ना ही चारित्रमोहनीय की दर्शनमोहनीय रूप ही।<sup>४९</sup> ऐसी स्थिति में दर्शनमोहनीय को कषाय मानना और उससे स्थितिबन्ध मानना कहाँ तक उचित है, यह स्वयं विचारें।

मिथ्यात्व में सत्तर कोटाकोटिसागर की स्थिति पड़ती है तो वह कब किसे कैसे पड़ती है ? यह प्रश्न अवश्य ही विचारणीय है। मैं पूछना चाहूँगा कि, क्या दर्शनमोहनीय के उदय में अर्थात् मिथ्यात्व के उदय में प्रत्येक जीव को व प्रत्येक समय सत्तर

४५. षोडश कषाया नव नोकषायास्तेषामीषद्भेदो न भेद इति पञ्चविंशति-  
कषायाः । स. सि. ८/१ पृ. ३७५ ।

४६. मोहणीयस्स कम्मस्स अट्ठावीस पयडीओ । ध. ६ पृ. ४० ।

४७. कइविहो कसाणो ? कसाय-णोकसायमेएण दुविहो, पच्चवीसविहो वा ।  
जयष. १ पृ. २९३ ।

४८. ज त चारित्तमोहणीयं कम्मं तं दुविहं, कसायवेदणीयं चेव णोकसाय-  
वेदणीयं चेव । ध. ६ पृ. ४०-४५ ।

४९. (अ) दंसणमोहणीयस्स चारित्तमोहणीयसकमामावादो । जयष. ३ पृ. १ ।

(ब) दंसणमोहणीयं चारित्तमोहणीयाणि एक्केक्कम्मि ण संकमंति  
पृ. ३३ ।

(स) दंसणमोहणीयं चारित्तमोहणीए ण संकमदि । अ. १६ पृ. ४१ ।

कोटाकोटि सागर की स्थिति नियम से पड़ती है ? यदि हाँ, तो एकेन्द्रिय में भी उत्कृष्ट स्थिति के बन्ध का प्रसंग होगा, क्योंकि वहाँ उसका उदय हमेशा ही रहता है। लेकिन ऐसा मानना इष्ट नहीं है। कारण, एकेन्द्रिय से लेकर असंज्ञी पञ्चेन्द्रिय तक उत्कृष्ट स्थिति का बन्ध कभी भी नहीं होता।<sup>१०</sup> क्योंकि कहा गया है कि जो चतुःस्थानीय यवमध्य के ऊपर अन्तःकोटाकोटिसागर स्थिति प्रमाण को बांधता हुआ स्थित है और अनन्तर उत्कृष्ट संक्लेश को प्राप्त होकर जिसने उत्कृष्ट स्थितिबन्ध किया है ऐसा जीव ही उत्कृष्ट स्थितिबन्ध का स्वामी है।<sup>११</sup> तब ऐसी स्थिति में मिथ्यात्व की उत्कृष्ट स्थिति का बन्ध संज्ञी-पञ्चेन्द्रिय-पर्याप्तक जीव के ही सम्भव हुआ है।<sup>१२</sup> दूसरी बात, तीव्र संक्लेश के साथ ही उत्कृष्ट

५०. (अ) एहदियस्स मिच्छत्तस्सुक्कस्स द्विदिबधो एणं सागरोवम । ध. ६ पृ १६४ ।

(ब) इयमपि परा स्थितिः संज्ञिपञ्चेन्द्रियपर्याप्तकस्यावसेया । इतरेषामेकेन्द्रियादीना यथागमम् । रा. वा. ८/१५ पृ. ५८२ ।

५१. तत्प ओघेण ( मोहणीयस्स ) उक्कस्सद्विदी कस्स ? अण्णदरस्स जो चउट्टाविय जवमज्झस्स उवरि अतोकोट्टाकोटिं बधतो अञ्छिदो उक्कस्ससकिलेसं गदो । तदो उक्कस्सद्विदि पबद्धात्तस्स उक्कस्सय होदि । जयघ. ३ पृ १६ ।

५२. (अ) अण्णदरेण पंचिदिएण साण्णमिच्छाइट्ठिणा सव्वाहि पज्जत्तीहि पज्जत्तगदेण सागारवजोगेण जागारेण णियमा उक्कस्ससंकिलिट्ठेण बधत्तय जस्स त संतकम्ममत्थि ॥७॥ एवं दसणावरणीय-मोहणीय अतराइयाण । ध. १२ पृ १३ ।

(ब) ओघे. पचणा, णवदंसणा-असाद-मिच्छत्त० सोलसकसाय-णवु स० अरदि-सोगमय-दुगु-पंचिदियजादि-तेजा-क-हुडसं.-वण्ण.४-अगुद. ४-अप्पसत्थवि-तस ४-अयिरादिछक्क-णिमिण-णीचामो.-पंचतरा. उक्कस्सओ द्विदिबधो कस्स होदि ? अण्णदरस्स चदुगदियस्स-पंचिदियस्स सण्णस्स मिच्छादि-द्विस्स सव्वाहि पज्जत्तीहि पज्जत्तगदस्स सागारजागार-सुदोवजोगजुत्तस्स उक्कस्सियाए द्विदीए उक्कस्सए द्विदिसंकिलिस्से वट्टमाणस्स अथवा द्विदिमपरिणामस्स । महाव. २ पृ. २५५ ।

स्थितिबन्ध होता है।<sup>५३</sup> और कषाय की तीव्रता ही मुख्यतया तीव्र-संक्लेश का कारण है।<sup>५४</sup> इसलिए मिथ्यात्व के उदय में अनन्तानुबन्धी कषाय की तीव्रता में मिथ्यात्व की उत्कृष्ट स्थितिबन्ध होने में कोई बाधा नहीं है। मिथ्यात्व गुणस्थान में संज्ञी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्तक के शुक्ल लेश्या भी रह सकती है लेकिन शुक्ललेश्या के कारण वह मात्र अन्तः कोटाकोटि सागर से अधिक स्थितिबन्ध नहीं करेगा।<sup>५५</sup> इसका तात्पर्य हुआ कि कषाय की मन्दता में उत्कृष्ट स्थितिबन्ध सम्भव नहीं। मिथ्यात्व में कम या ज्यादा जो भी स्थिति पड़ेगी वह अनन्तानुबन्धी कषाय की मन्दता और तीव्रता पर ही निर्भर होगी। अर्थात् प्रथम गुणस्थान में अनन्तानुबन्धी अपने तीव्रोदय में मिथ्यात्व में सत्तर कोटाकोटिसागर की उत्कृष्टस्थिति डालने की क्षमता रखती है, अन्य कोई सक्षम नहीं। अब भले ही अनन्तानुबन्धी की स्थिति चालीस कोटाकोटिसागर की पड़े, लेकिन उसे मिथ्यात्व में सत्तरकोटाकोटिसागर की स्थिति डालने की क्षमता है। जैसे एक माँ स्वयं भले ही कम खाती हो, लेकिन परिवार के अन्य सदस्यों को अधिक से अधिक खिलाने की क्षमता-ममता अवश्य ही रखती है। या बाजार में व्यापारी के पास नगद राशि दस हजार ही हों फिर भी वह लाखों के व्यापार की क्षमता रखता है-करता है।

**अनन्तानुबन्धी की विशेषता—**

कोई कह सकता है—महाराज ! जब अनन्तानुबन्धी ही बन्ध व्यवस्था करती है तो सूत्र में मिथ्यात्व के स्थान पर अनन्तानुबन्ध

- 
५३. सव्वट्ठिदीणमुक्कस्सओ दु उक्कस्ससकिलेस्सेण । क. का. १३४ (३०।)  
 ५४. यानि कषायविपाकोद्रेकलक्षणानि संक्लेशस्थानानि । स.स. ५४ पृ. ६५।  
 ५५. अयम. ३ पृ. ६।

ही कह देते ! लेकिन आचार्यों ने ऐसा नहीं कहा ? क्यों नहीं कहा ? .....तो सुनो ! मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी एक नहीं है । गुणस्थानों में उनकी अपनी-अपनी महत्ता है । मिथ्यात्व के साथ प्रथम गुणस्थान में अनन्तानुबन्धी तो नियम से रहेगी ही, लेकिन दूसरे गुणस्थान में मिथ्यात्व के अभाव में भी अनन्तानुबन्धी रहती है ।<sup>१६</sup> अब यदि मिथ्यात्व के स्थान पर अनन्तानुबन्धी को रख देते तो प्रथम और द्वितीय गुणस्थान का अन्तर ही समाप्त हो जाता । दोनों अलग-अलग गुणस्थानों में अपनी-अपनी मुख्यता रखते हैं । दोनों को एक नहीं कहा जा सकता । ध्वलादि ग्रन्थों में स्पष्ट ही कहा गया है कि मिथ्यात्व के साथ उदय में रहने वाली कषाय जो कि अनन्तानुबन्धी है वह सम्यक्त्व और चारित्र्य दोनों का घात करने वाली होती है ।<sup>१७</sup>

अनन्तानुबन्धी कषाय को लेकर तत्त्वार्थराजवार्तिक में एक विशेष बात और कही गयी है—यह कषाय मिथ्यादर्शनरूपी फलों को उत्पन्न करती है । अर्थात् मिथ्यादर्शन को उदय में आने के लिए रास्ता खोल देती है ।<sup>१८</sup> इसलिए सूत्र में अनन्तानुबन्धी नहीं रखा

५६. तस्य मिथ्यादर्शनस्योदये निवृत्ते अनन्तानुबन्धिकषायोदयकलुषीकृतान्त-  
रात्मा जीवः सासादनसम्यग्दृष्टिरित्याख्यायते । रा. वा. ६/१ पृ. ५८८ ।

५७. (अ) सम्यग्दर्शनचारित्र्यप्रतिबन्धनन्तावन्ध्युदयोत्पादितविपरीताभिनिवेशस्य तत्र  
(सासादनगुणस्थाने) सत्त्वाद् भवति । घ. १ पृ. १६४ ।

(ब) सो जेसि ते अणत्ताणुबन्धिणो-कोध-माण-माया-लोहा । एदे चत्तारि वि  
षम्मल-चारित्तान् विरोहिणो, दुविहसत्तिस्सजुत्तत्तादो । घ. ६ पृ. ४२ ।

(स) आद्या सम्यक्त्वचारित्र्ये द्वितीयाघ्नन्त्यणुव्रतं । तृतीयाः सय म तुय्या  
यथास्थात कुषादयः ॥ स. सा ता. १७८ पृ. २४६ ।

अतएवास्यान्वर्थसंज्ञा-अतन्त मिथ्यादर्शनं तदनुबन्धनादनन्तानुबन्धीति । स  
मिथ्यादर्शनोदयफलमात्रादयन् मिथ्यादर्शनमेव प्रवेशयति । रा. वा.  
६/पृ. ५८६ ।

गया होगा । लेकिन इससे ऐसा भी नहीं मानना चाहिए कि मिथ्यात्व ही सब कुछ है अनन्तानुबन्धी कुछ नहीं ।

**मिथ्यात्वादि प्रत्यय एवं उनके साथ प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक—**

तत्त्वार्थसूत्र में कहे गये सूत्र के विषय में कहा गया है कि पूर्व-पूर्व प्रत्ययों के रहने पर आगे-आगे के प्रत्यय नियमात्मक रूप से होते हैं ।<sup>५९</sup> अर्थात् जहाँ पर मिथ्यात्व प्रत्यय रहेगा, वहाँ पर अविरति आदि चारों अन्य प्रत्यय भी रहेंगे ।<sup>६०</sup> लेकिन आगे-आगे के प्रत्ययों के साथ पूर्व-पूर्व के प्रत्ययों के न रहने का नियम है । जैसे— सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और अविरति-सम्यग्दृष्टि इन तीन गुणस्थानों में मिथ्यात्व के अभाव में शेष चार प्रत्यय अविरति, प्रमाद, कषाय और योग रहेंगे ही । संयतासयत नामक पाँचवें गुणस्थान में ( विरताविरत रूप ) अविरति, प्रमाद, कषाय और योग रहेगे । प्रमत्त गुणस्थान में प्रमाद, कषाय और योग रहेंगे ।<sup>६१</sup> कहीं-कहीं पर प्रमाद प्रत्यय को कषाय के अन्तर्गत भी ग्रहण कर लिया जाता है, कारण कि प्रमाद, संज्वलन

५९ तत्र मिथ्यादृष्टे पञ्चापि समुदिता बन्धहेतवः । सासादनसम्यग्दृष्ट्याद्य-सयत-सम्यग्दृष्टीनामविरत्यादयश्चत्वारयः । संयतासयतस्याविरतिमिथ्याः प्रमादकषाययोगाश्च । प्रमत्तसंयतस्य प्रमादकषाययोगाः । अप्रमत्तादीनां चतुर्णां कषाययोगी । उपशान्तक्षीणकषायमयोगकेवलिनां एक एव योगः । अयोगिकेवली अबन्धहेतुः । रा वा ८/१ पृ ५६४ ।

६० न चैवमेकैकहेतुक एव बन्ध पूर्वस्मिन् पूर्वस्मिन्नुत्तरस्थोत्तरस्य बन्धहेतोः सद्भावात् । आ प २ पृ ३

६१. चतुष्षण्डगो बधो पठमे उवरिमति ए तिषण्डश्च ।

मिस्सगविदिओ उवरिमदुग च सेसगदेसम्हि ॥

उवरिल्लपच्च ए पुण दुपच्चओ जोगपच्चओ तिण्ण ।

सामण्णपच्चया खलु अट्ठण्ण हाति कम्माण । ध. ८ पृ. २४ । एव क. का

७८७-७८८ ।



कषाय की तीव्रोदय की अवस्था ही है ।<sup>१२</sup> आगे अप्रमत्तसंयत से लेकर सूक्ष्मसाम्पराय नामक दसवें गुणस्थान तक कषाय और योग ये दो ही प्रत्यय होते हैं तथा आगे के शेष तीन गुणस्थानों में योग-प्रत्यय मात्र कहा गया है । इस प्रकार प्रत्ययों का विभाजन गुण-स्थानों की विवक्षा से किया गया है ।<sup>१३</sup>

जैसा पूर्व में कहा था, आगम में अविरति के तीन भेद किये गये हैं ।<sup>१४</sup> अविरति कहो या असंयम कहो, बात एक ही है, दोनों समानार्थक शब्द हैं ।<sup>१५</sup> अनन्तानुबन्धीकृत अविरति, अप्रत्याख्यानावरणकृत अविरति और प्रत्याख्यानावरणकृत अविरति । यह असंयम

६२. को प्रमादो नाम ? चतुस्रजलण-गवणोकसायाण तिब्बोदयो । चतुष्पद्-बन्धकारणान् मज्जे कत्थं प्रमादस्सत्तम्भावो ? कसायेसु कसायवविरति-प्रमादानु बलभादो । घ. ७ पृ. ११ ।

६३. मिथ्यादृष्टेः पञ्चाप्यास्तवा बन्धहेतवो भवन्ति । सासादनसम्यग्दृष्टेः सम्यग्मिथ्यादृष्टेरसंयतसम्यग्दृष्टेस्त्वाविरतिप्रमादकषाययोगलक्षणाश्चत्वार आस्तवा बन्धहेतवो भवन्ति । संयतासंयतस्य आर्याश्रावकश्राविकालक्षणस्य विरतिमिश्रा ह्यविरतिरास्तवो भवति, प्रमादकषाययोगाश्च तत्र आस्तवा भवन्ति । प्रमत्तसंयतस्य प्रमादकषाययोगलक्षणा आस्तवास्तवो भवन्ति । अप्रमत्तापूर्वकरणवाटरसाम्परायसूक्ष्मसाम्परायाणां चतुर्णां कषायो योग-श्चास्तवद्वयं भवति । उपशान्तकषायक्षीणकषायसंयोगकेवलनामेको योग एवास्तवः अयोगकेवलिनस्तु आस्तवो नास्ति । त. वृ. ८/१ पृ. २५६ ।

६४. (अ) असंयमस्त्रिविधो वेदितव्यः । कुतः ? अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यान-प्रत्याख्यानविकल्पात् । रा. वा. ६/१ पृ. ५६० ।

(ब) असंयमस्तावत् त्रिविधो भवति । ते के त्रयो विधाः ? अनन्तानुबन्धिकषा-योदयः अप्रत्याख्यानकषायोदयः प्रत्याख्यानकषायोदयश्चेति । त. वृ. ६/१ पृ. ४७६ ।

६५. विरमणं विरतिः न विद्यते विरतिरस्येति विरतिः । अथवा अविरतमविरतिर-संयम इत्यनर्थभेदः । जयघ. ५ पृ. ७७७ ।

भी कषायों द्वारा ही उत्पन्न होता है ।<sup>१०</sup> प्रथम और द्वितीय गुण-स्थान में अनन्तानुबन्धीकृत अविरति की मुख्यता रहती है । आगे के गुणस्थानों में अनन्तानुबन्धी के अभाव में अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यानजन्य अविरति ही रहती है । इसका तात्पर्य यही है कि मिथ्यात्व प्रत्यय के उदय में प्रथम गुणस्थान में जो बन्ध होगा वह मिथ्यात्व प्रत्यय नहीं करेगा; वह तो प्रथमगुणस्थान में मुख्यता से रहने वाली अनन्तानुबन्धी अविरति, कषाय और योग के द्वारा ही होगा । इसी प्रकार आगे के गुणस्थानों की व्यवस्था रहती है । वहाँ गुणस्थानों के योग्य द्रव्यप्रत्ययों के द्वारा आत्मा के क्रोधादि परिणाम-रूप भावप्रत्यय बन्ध कराने वाले होंगे ।

यही कारण है कि आचार्यों ने मिथ्यात्वादि प्रत्ययों के साथ अन्वय-व्यतिरेक रखने वाली अलग-अलग प्रकृतियों का भी वर्णन किया है । मिथ्यात्व के उदय के साथ अन्वय-व्यतिरेक रखने वाली सोलह प्रकृतियाँ कही गयी है ।<sup>११</sup> अन्वय का अर्थ है कि एक के सद्भाव में दूसरे का सद्भाव और व्यतिरेक का अर्थ—एक के अभाव में दूसरे का भी अभाव होना ।<sup>१२</sup> जैसा मिथ्यात्व के साथ कहा वैसा ही अनन्तानुबन्धी के उदय के साथ भी पच्चीस प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक होता है ।<sup>१३</sup> अप्रत्याख्यानावरण के उदय के साथ दस

६६. न ६४ (ब) ही दृष्टव्य है ।

६७ (अ) तत्त्व मिच्छन्त-णव सयवेद-णिरयाउ-णिरयगइ-एइदिय-बीइदिय-तीइदिय-चतुरिदिय जादि-हुइसठाण-असपत्तसवट्ट सरीरसघडण-णिरयगइपाओग्गाणु पुब्बी आदाव-यावर-सुहुम-अपज्जस-साहारणाण सोलसण्ह पयडीणं बधस्स मिच्छन्तुदओ कारणं, तदुदयणय-वदिरेगेहि सोलसपयडीबंधस्स अणयव-दिरेगाणमुबलभादो । ध ७ पृ १० ।

(ब) मिच्छाइट्ठिहि णट्ठबन्धसोलसपडीण बधस्स मिच्छन्तोदओ चेव पच्चओ तेण विणा तासि बघाणुबलभादो । ध. ८ पृ. ५१ ।

६८ देखे, जैनसिद्धान्तप्रवेशिका खण्ड प्रथम प्रश्न- ७१ एवं ७२ पृ. १२ ।

६९ सासणम्मि णट्ठवधपणुवीसपयडीणं अणंताणुबधीणमुदओ चेव पच्चओ, तेण विणा तासि बघाणुबलभादो । ध. ८ पृ. ६१ तथा क.का. ६६ पृ. ६६ ।

प्रकृतियों का<sup>७०</sup> तथा प्रत्याख्यानावरण के उदय के साथ चार प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक कहा गया है।<sup>७१</sup> प्रमाद के साथ छह,<sup>७२</sup> संज्वलन कषाय के उदय के साथ अट्ठावन प्रकृतियों का<sup>७३</sup> और योग के साथ एक मात्र साता वेदनीय का अन्वय-व्यतिरेक स्वीकार किया गया है।<sup>७४</sup> इसे इस तरह समझें—जब मिथ्यात्व, नपुसकवेद, नरक आयु नरकगति आदि सोलह प्रकृतियाँ बँधेंगी, उस समय

७०. अपञ्चक्खाणावरणीयक्रोध-माण-माया-मणुस्साउ -मणुस्सगदी -ओरालिय-  
सरीर-अग्गोवंग-वज्जरिसहसंघटण-मणुस्सगदीपाग्गोमाणुपुब्बीणबधस्स अप-  
ञ्चक्खाणावरणचटुक्कस्स उदओ कारणं, तेण विणा एदासि बंधाणुवलभा ।  
घ. ७ पृ. ११ । तथा क. का. ६७ पृ. ७० ।

७१. (अ) पञ्चक्खाणावरणीय क्रोध-माण-माया-लोभाण बधस्स एदासि चेव उदओ  
कारण सोउदए विणा एदासि बंधाणुवलभा । घ. ७ पृ. ११ ।

(ब) देशव्रतगुणस्थान चरमसमये स्वोदयेहेतुबधत्वात् प्रत्याख्यानावरणाव्युच्छि-  
द्यन्ते नियमेन । क. का. ६७ पृ. ७० ।

७२. (अ) छट्ठे अथिरं असुह आसादमनसं च अरदिसोण च ।

अपमत्ते देवाक णिट्ठवण चेव अस्थिति ॥ क. का. ६८ पृ. ७१ ।

(ब) पमत्तसंजदम्मि णट्ठंबधच्छप्पयडीणं बधस्स पमादो पच्चओ, तेण विणा  
तदणुवलभादो । घ. ८ पृ. ५१ ।

७३. मरणूणम्मि णियट्ठीपढमे णिहा तहेव पयला य ।

छट्ठेभागे तित्थ णिविण सग्गमणपंचिदी ॥

तेजहुहारदुसमच्चउसुरवण्णगुरुगच्चउक्कतसणवय ।

चरिमे हस्स च रदी भय जुगुच्छा य बोच्छिणा ॥

पुरिसं चटु संजलणं कमेण अणियट्ठि पंचभागेसु ।

पढमं विग्घं दंसणच्चउ जस उच्च च सुहुमते ॥ क. का. ६९-१०१

पृ. ७१-७२ ।

७४. (अ) सादावेदणीयबधस्स जोगो चेव कारण, मच्छत्तासजमकसायाणमभावे  
वि जोगेणेक्केण चेवेदस्स बधुवलभादो तदभावे तदणुवलभादो ।

घ. ७ पृ. १३ ।

(ब) उवसंतखीणभोहे जोगिम्मि य समइयट्ठिदी सादं ।

णायव्वो पयडीण बंधस्संतो अणंतो य ॥ क. का. १०२ पृ. ७३ ।

मिथ्यात्व का उदय अनिवार्य है। किन्तु जब मिथ्यात्व का उदय हो तो शेष पन्द्रह प्रकृतियाँ बँधें, ऐसा नियम नहीं है। लेकिन, उनमें से जिस किसी भी प्रकृति का बन्ध होगा तो वह मिथ्यात्व के उदय में ही होगा अन्यथा नहीं। इस अन्वय-व्यतिरेक को ध्यान में रखकर भी मिथ्यात्वादि प्रत्ययों का अलग से कथन किया गया है।

**गुणस्थानों में गत्यागति का क्रम—**

आचार्यों ने प्रत्येक विषय का बड़ी सूक्ष्मता के साथ विवक्षा को ध्यान में रखकर ही कथन किया है। गुणस्थानों की व्यवस्था भी दो तरह से की गयी है। गुणस्थानों का कथन एक व्याख्या क्रम से और दूसरा उत्पत्ति क्रम से किया गया है। व्याख्या क्रम की अपेक्षा देखा जाए तो प्रथम गुणस्थान के उपरान्त द्वितीय, तृतीय आदि गुणस्थान क्रम से आयेंगे।<sup>75</sup> लेकिन उत्पत्ति क्रम इससे भिन्न है। सादिमिथ्यादृष्टि की अपेक्षा प्रथम गुणस्थान के उपरान्त तृतीय या चतुर्थ, कोई-सा भी हो सकता है।<sup>76</sup> सीधे पाँचवाँ या सातवाँ भी हो सकता है।<sup>77</sup> लेकिन जब कोई अनादिमिथ्यादृष्टि जीव यदि उपशम सम्यक्त्व को प्राप्त करता है तो उसको सर्वप्रथम

७५ मिच्छादिद्वीसासादणो य मिस्मो असंजदो वेव । मूला ११६७ पृ. ३१३।

७६ एक्को सम्मामिच्छादिद्वी परिणामपच्चएण मिच्छत्तं, सम्मतं वा पडिवण्णो अतरिदो । अतोमुहुत्तेण भूयो सम्मामिच्छत्तं गदो । घ ५ पृ. ११

७७ (अ) एक्को अट्ठावीससंतकम्मियमिच्छादिद्वी असंजदसम्मादिद्वी पमत्तसंजदो वा पुव्व पि बहुसो सजमासजमगुणट्ठाणे परियट्ठिदो परिणामपच्चएण संजमासंजम पडिवण्णो । घ ४ पृ. ३४६।

एक्को अट्ठवीससंतकम्मिओ अण्णगदीओ आगंतूण मणुसेसु उप्पज्जिय गम्भादि अट्ठवस्सिओ जादो । सम्मत अप्पमतगुणं च जुगवपडिवण्णो । घ ५ पृ. ५३ ।

(ब) मिथ्यादृष्टिः सासादनप्रमत्ते वजित्वा मिश्राद्यप्रमत्तातानि चत्वारि-  
गुणस्थानि समाश्रयन्ति । क. का. टी. ५५७-५५८ पृ. ६०३ ।

व्याख्याक्रम की अपेक्षा इन गुणस्थानों की प्राप्ति निम्न प्रकार से होती है—प्रथम गुणस्थान में सोलह प्रकृतियों की बन्ध व्युच्छित्ति होती है। इसका आशय यह है कि उन प्रकृतियों का बन्ध दूसरे आदि गुणस्थानों में नहीं होता।<sup>१४</sup> द्वितीय गुणस्थान में

७८. एकैकेण अणदिमिच्छादिट्ठिणा तिण्णि करणाणि कादूण पढमसम्मत्त  
गेण्हतेण अणंतो ससारो छिदिदूण गहिदसम्मत्त पढमसमए अद्वपोगल-  
परियट्ठमेत्तो कदो । ध. ५ पृ १४ ।
७९. सम्मत्तेण सह गहिदसजमासजमेण अतोमुहुत्तमच्छिय ।  
ध ५ पृ १५ ।
८०. एकैकेण अणादियमिच्छादिट्ठिणा तिण्णि वि करणाणि करिय उवसम-  
सम्मत्तमप्पमत्तगुण च जुगवं पडिवण्णेण छेत्तूण अणंतो ससारो  
अद्वपोगलपरियट्ठमेत्तो पढमसमए कदो । ध ५ पृ १६ ।
८१. जेतियाए उवसमसम्मत्तद्वाए सेसाण जीवो सासण पडिवज्जदि तेत्तिओ  
चेव सासणगुणकालो होदि त्ति, आइरिय परपराहुवदेसा ।  
ध. ४ पृ ३४१ ।
- ८२ (अ) वेदगमम्मादिट्ठी सक्किलस्समाणो सम्मामिच्छत्त गदो । ध ४ पृ ३४५ ।  
(ब) एवको मिच्छाइट्ठी विसुज्झमाणो सम्मामिच्छत्त पडिवण्णो ।  
ध ४ पृ ३४४ ।
८३. अप्पमतसजदो किमिदि सम्मामिच्छत्त ण णीदो ? ण तस्स सक्किलस्स-  
विसोहीहि सह पमत्तापुव्वगुणे भोत्तूण गुणतरगमणाभावा । ध. ४ पृ ३५३
- ८४ मिच्छत्त-णवुसयवेद साहारणसरीराणं को बधो को अबधो ?  
मिच्छाइट्ठी बधा । एवे बधा अबसेसा अबधत्ता ॥ ध ८ पृ. ४२-४३ ।

पञ्चीस प्रकृतियों की बन्ध व्युच्छित्ति कही गयी है ।<sup>१६</sup> लेकिन यदि उत्पत्तिक्रम की अपेक्षा देखें तो प्रथम गुणस्थान से चतुर्थ गुणस्थान में जाने वाले जीव के प्रथम, द्वितीय और तृतीय तीनों गुणस्थानों में व्युच्छिन्न होने वाली क्रमशः सोलह-पञ्चीस-शून्य-ऐसी इकतालीस प्रकृतियों की बन्ध-व्युच्छित्ति एक साथ प्रथम गुणस्थान में ही हो जाती है । क्योंकि प्रथमोपशम सम्यक्त्व के सम्मुख हुआ अनादि मिथ्यादृष्टि जीव विशुद्ध-परिणामो को बढ़ाता हुआ प्रायोग्यलब्धि के प्रथम समय से लेकर क्रम-क्रम से चौतीस प्रकृतियों का बन्धापसरण करता है ।<sup>१७</sup> इसके उपरान्त सम्यक्त्व परिणाम के माहात्म्य से मिथ्यात्व के तीन खण्ड करता है ।<sup>१८</sup> और इस तरह मिथ्यात्व सम्बन्धी तीन प्रकृतियों के उपशम और अनन्तानुबन्धी के अनुदय रूप उपशम से 'उपशम-सम्यग्दृष्टि' इस सज्ञा को प्राप्त होता है ।<sup>१९</sup> इस प्रकार से इकतालीस प्रकृतियों की बन्ध-व्युच्छित्ति चतुर्थगुणस्थान को प्राप्त होने वाले मिथ्यादृष्टि जीव करते हैं ।

- ८५ सोलस पणवीस णअन्नदु छक्केक्क बधक्खिणा ।  
 दुग तीस चटुरपुब्बे पण सोलस जोगिणो एक्को ॥ क का ६४ पृ. ६८ ।
- ८६ ततो उदय सदस्स य पुघत्तमेत्तं पुणो पुणोदरिय ।  
 बंधम्मि पयडि बधुच्छेदपदा होति चोतीसा ॥ ल. सा. १० पृ. ९ ।
- ८७ ताघे चेव तिणिण कम्मसा उप्पादिदा ।  
 तम्मि चेव उवसंतदंसणमोहणीयपढमसमए तिणिण कम्मसा उप्पादिदा ।  
 जयघ. १२ पृ. २८१ ।
८८. एदासि ( अणंताणुबंधिचउक्कस्स दसणमोहत्तयस्स च )  
 सत्तण्हं पयडीणमुवसमेण उवसमसम्माइट्ठी होदि । व. १ पृ. १७१ ।

## बन्ध व्युच्छिन्ति और बन्धापसरण में अन्तर—

बन्ध व्युच्छिन्ति और बन्धापसरण में इतना ही अन्तर है कि बन्धापसरण में चौतीस प्रकृतियाँ बन्ध योग्य समय से कुछ पहले ही व्युच्छिन्न हो जाती है। अर्थात् व्युच्छिन्ति का स्थान व काल आने से पहले ही व्युच्छिन्न—बन्ध रुक जाता है।<sup>१०</sup> इसे एक उदाहरण से समझ लेते हैं—किसी म० प्र० के ट्रक वाले के पास उत्तरप्रदेश में जाने का लाइसेंस है, तो उसे दोनों प्रदेशों की सीमा पर रुककर अपना लाइसेंस बताकर ही सीमा पार करनी होती है। सीमा पार हो जाने पर अब कोई डर नहीं रह जाता। उसे कहीं भी रोक-टोक नहीं होगी। यह तो बन्धव्युच्छिन्ति हुई। लेकिन सीमा तक पहुँचने से पूर्व ट्रक वाले को जो जगह-जगह पर बेरियर लगे हैं उन पर रुकना पड़ता है। उन पर भी अपनी गाड़ी का परमिट चैक कराना पड़ता है, तभी आगे-जाने का रास्ता साफ होता है। यही स्थिति बन्धापसरण की भी है। अर्थात् इसमें अपनी सीमा आने से पूर्व ही कुछ प्रकृतियों की व्युच्छिन्ति हो जाया करती है।

## विसंयोजना सम्बन्धी समाधान—

यहाँ पर स्वाध्यायी जीवों की दृष्टि हमेशा जाती है और जाकर रुक जाती है, समाधान नहीं मिल पाता है। अतः वे शंका करते हैं—महाराज ! अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना करने वाला सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यात्व कर्म के उदय से जब मिथ्यात्व गुणस्थान में आता है तो उसके एक आवली काल तक अनन्तानुबन्धी का

८६ दर्शनमोहनीय कर्म का उपशम करने वाले जीव के असातावेदनीय कर्म, स्त्रीवेद, अरति, शोक, चारो आयु, नरकगति, पचेन्द्रिय जाति के बिना चार जाति, प्रथम सस्थान के बिना पाँच सस्थान, प्रथम संहनन के बिना पाँच संहनन नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्वी, आतप, अप्रशस्तविहायोगति स्थावर सूक्ष्म, अपर्याप्तिक, साधारण, अस्थिर, अशुभ, दुर्मंग, दुस्वर, अनादेय और अयश कीर्ति, ये प्रकृतियाँ बन्धस्थान से पहले ही व्युच्छिन्न हो जाती हैं। क. पा. सु पृ. ६१७--६१८।

अनुदय रहता है। तब ऐसी स्थिति में आपका यह कहना कि मिथ्यात्व के साथ अनन्तानुबन्धी का सद्भाव हमेशा रहता है और मिथ्यात्व में स्थिति व अनुभाग डालने वाली कषाय अनन्तानुबन्धी ही है—ठीक नहीं। क्योंकि एक आवली तक अनन्तानुबन्धी का अनुदय रहने से वहाँ बन्ध व्यवस्था कैसे बनेगी ?

भैया ! इस गहन विषय को समझने के लिए हमे ध्वला, जयध्वलादि जैसे महान् आर्ष ग्रन्थों का अध्ययन-मनन-चिन्तन करने की आवश्यकता होगी। पूर्वाचार्यों ने प्रत्येक व्यवस्थाएँ विवक्षाओं को ध्यान में रखकर की है। अतः हम उन्हें उनके अभिप्रायानुसार ही समझने की चेष्टा करें।

**विसंयोजना की परिभाषा, स्वामी एवं अध्वान—**

विसंयोजना का अर्थ है—अनन्तानुबन्धी कषाय सम्बन्धी क्रोध-मान-माया-लोभ का परप्रकृतिरूप अर्थात् शेष बारह कषाय और नौ नोकषाय रूप परिणमा देना।<sup>१०</sup> अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना वेदकसम्यग्दृष्टि<sup>११</sup> और उपशम सम्यग्दृष्टि<sup>१२</sup> दोनों ही कर सकते हैं। विसंयोजना की सीमा चतुर्थगुणस्थान से लेकर सप्तम गुणस्थान पर्यन्त है।<sup>१३</sup> अर्थात् इन गुणस्थानों में कहीं भी

६० का विसंयोजना ? अणताणुबन्धिवचकवन्धानं परमरूपेण परिणमण विसंयोजना । जयध २ पृ २१६ ।

६१. अट्टावीससंतकम्मिण अणताणुबन्धी विसंजोइये चउवीस विहत्तियो होदि । को विसंजोअओ ? सम्मादिट्ठी । जयध २ पृ २१८ ।

६२ देव्वे—न० ६१ ।

६३ (अ) सत्थाणसज्जदउक्कस्सगुणसेडिगुणगाग्गो असज्जदसम्मादिट्ठी-सज्जदासज्जदा-सज्जदेसु अणताणुबन्धि विसंजोएनस्स जहण्णगुणसेडिगुण कारो असंखेज्जगुणो । ध १२ पृ ८२ ।

(ब) असंयतादिचतुर्गुणस्थानवर्तिनोऽनिवृत्तिकरणपरिणामकालान्तर्मुहूर्तचरम-समयेऽनन्तानुबन्धिकषायचतुष्कं ॥ ३३५ ॥ युगपदेव विसंयोज्य द्वादश-कषायनवनोकषायरूपेण परिणामय्य । क का ३३५—३३६ पृ. ५५५ ।



विसंयोजना की जा सकती है। विसंयोजना केवल अनन्तानुबन्धी चतुष्क की ही होती है।<sup>१४</sup> विसंयोजना और क्षय में यही अन्तर है कि विसंयोजना में विसंयोजित किया गया द्रव्य अपना अध्वान—बन्धोदय की सीमा व काल प्राप्त होते ही पुनः संयोजित हो जाता है। जबकि क्षय होने पर यह सम्भव नहीं है।

**संयोजना होने का कारण—**

जब कोई वेदक या उपशम सम्यग्दृष्टि जीव अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना करता है तो विसंयोजना के उपरान्त वह मोहनीय की चौबीस प्रकृतियों की सत्ता वाला हो जाता है। क्योंकि अट्ठाईस प्रकृतियों में से अनन्तानुबन्धी की चार प्रकृतियाँ विसंयोजित कर दी गयी है।<sup>१५</sup> किन्तु ज्यों ही ऐसा जीव मिथ्यात्व के उदय से प्रथम गुणस्थान या सासादन परिणाम के कारण द्वितीय गुणस्थान में आता है तो उस जीव के उसी समय चौबीस प्रकृतियों का सत्त्व व प्रवेशस्थान\* नष्ट होकर अट्ठाईस प्रकृतियों का सत्त्व व प्रवेशस्थान बन जाता है।<sup>१६</sup> अर्थात् जो अनन्तानुबन्धी का द्रव्य अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण और संज्वलनरूप में विद्यमान था वह परिणाम के माहात्म्य से तत्काल ही अनन्तानुबन्धी चतुष्करूप से परिणत हो जाता

६४ इस विसंयोजना को करने वाला नियम से सम्यग्दृष्टि जीव होता है, क्योंकि उसके बिना अन्य जीव के विसंयोजना के योग्य परिणामों का होना असम्भव है। क पा मु ६७ पृ ६१ विशेष ।

६५ देखें - नं० ६१ ।

\* प्रवेशस्थान से तात्पर्य-तत्कर्म का उदयावलि में प्रवेश होने से है ।

६६ अट्ठावीससतकस्मिन्वेदयसम्माद्दृष्टी अणंताणुबंधिचतुष्क विसंजोड्य चउवीस पवेसगो होदि तदो मव्वजहण्णंतोमुहुत्तेण मिच्छत्तं गदो तस्स विदियसमए चउवीसपवेसट्ठाणं फिट्ठिदूणट्ठावीसपवेसट्ठाणं जादं ।

जयघ १० पृ १३६ ।

है तथा उदय में भी आ जाता है ।<sup>१७</sup> इसका नाम है संयोजना । अर्थात् अतत्त्व श्रद्धान या सासादन परिणाम के कारण विसंयोजित अनन्तानुबन्धी ही संयोजित होकर उदयगत हो जाती है ।<sup>१८</sup>

**संयोजना में विशेष ध्यातव्य-मन्तव्य—**

संयोजना की प्रक्रिया में कुछ विशिष्ट समझने योग्य स्थल हैं—एक, परिणामों के माहात्म्य से शेष कषाय रूप द्रव्य का तत्क्षण अनन्तानुबन्धी रूप में परिणत होकर उदय में आ जाना । दूसरा, सत्ता में भी शेष कषायों का अनन्तानुबन्धी रूप में सक्रमण—संयोजन होना, अर्थात् अट्टाईस का सत्त्व व प्रवेशस्थान बनना । तीसरा, अनन्तानुबन्धी के उदय से नये बन्ध की भी शुरुआत होना ।

उपर्युक्त विशेषताओं को ध्यान में रखकर ही हमें अनन्तानुबन्धी की संयोजना और अनुदय पर विमर्श करना है । इस प्रसंग में यह बात तो निश्चित है कि यहाँ पर अनुदय का अर्थ उदय के सर्वथा अभाव रूप से ही विवक्षित हो-ऐसा नहीं है । फिर किस अर्थ में अनुदय का प्रयोग किया गया होगा ? व्याकरण के अनुसार नञ् ( निषेध ) का प्रयोग ईषत् अर्थ में भी होता है । जैसे—अनुदरा कन्या । यहाँ अनुदरा का आशय उदर रहित से नहीं बल्कि कृश ( ईषत् ) उदर से लिया जाता है ।<sup>१९</sup> इसी तरह यहाँ सम्भव है

१७ कथं पुण्यमसतस्साणताणुबधिसायस्स तत्पुदयसभवो ? ण, परिणाम-पाहम्मेण सेमकसायदब्बस्स तत्कालमेव तदायारेण परिणमिय उदयदसणादो । जयध १० पृ १२४ ।

१८ कुदो ? अणताणु चउक्क णिस्सत्तीकयसम्माइट्ठिणा मिच्छन्ते सासण-सम्मत्ते वा पडिवण्णो तस्स पढमसमए चेव अणताणु चउक्कस्स ट्ठिदिसतुप्पत्तीदो । कुदो ? असतस्स अणताणु चउक्कस्स उप्पत्ती ? ण, मिच्छन्तोदएण कम्मइयवग्गणक्खंघाणमणताणु चउक्कस्सरूवेण परिणमण पडि विग्गेहाभावादो । जयध ४ पृ. २४ ।

१९ अनुदरी कुमारीत्यत्र उदराभावन कुमाख्याः मरणप्रसगाच्च । ध ६ पृ. ४४ ।

ईषत् उदय को ही अनुदय कहा गया हो ।

किंच, अनन्तानुबन्धी की संयोजना के उपरान्त उसका कम से कम अवलिकाल तक उदय नहीं हो सकता ।<sup>१००</sup> अतः हो सकता है कि इस अपेक्षा से एक आवली तक अनन्तानुबन्धी का अनुदय मानने का प्रसङ्ग हो ।

पुनः, अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना के पश्चात् जो जीव प्रथमगुणस्थान को प्राप्त होता है तब उसके पहले समय से ही अनन्तानुबन्धी का उदय और बन्ध दोनों ही एक साथ शुरू हो जाते हैं । लेकिन प्रथम समय में उदयगत निषेको में अनन्तानुबन्धी का जो अनुभाग सत्कर्म है वह सबसे जघन्य होता है । उस अनुभाग से सूक्ष्मनिगोदिया जीव का जघन्य अनुभाग सत्कर्म अनन्तगुणा कहा गया है ।<sup>१०१</sup> इस अनुभाग की जघन्यता को दृष्टिगत करके ही अनुदय का कथन आचार्यों के द्वारा किया जाना सम्भव है ।

किंच, उदीरणा की चर्चा करते हुए आचार्यों ने लिखा है कि मिथ्यात्व की उदीरणा करने वाला जीव अनन्तानुबन्धी का कदाचित् उदीरक है, कदाचित् अनुदीरक भी है ।<sup>१०२</sup> उदीरणा का तात्पर्य है—किन्ही विशिष्ट क्रियाओं या अनुष्ठानों के द्वारा कर्म को अपने समय से पूर्व ही पकाकर उदयगत करना या अपकर्षण के

१०० कर्म बँधने पर एक आवली काल तक तो जैसा बँधा वैसा ही रहता है, उदयरूप या उदीरणरूप नहीं होता । क का १५६ पृ. १८६ हि ।

१०१. अणन्ताणुबन्धीण जहण्णयमणुभागसत्कम्म कस्स ? सुगम । पढमसमय-सजुत्तस्स । सुहुमेइदिएसु जहण्णसामित्त विण्ण दिण्ण ? ण, पढमसमय-सजुत्तस्स पच्चगाणुभागबध पेक्खिदूण सुहुमणिगोदजहण्णाणुभागसत्कम्मस्स अणन्तगुणादो । जयध ५ पृ ११६ ।

१०२. (अ) ओघेण मिच्छत्तमुदीरेतो सोलसक णवणोक. सिया उदीर. सिया अणुदीर । जयध १० पृ २६ ।

(ब) मिच्छत्त उदीरेतो सम्मत्त-सम्मामिच्छत्ताणमणुदीरओ, अणन्ताणुबधिरस्स सिया उदीरओ सिया अणुदीरओ । ध १५ पृ. ७५ ।

द्वारा अपने समय से पूर्व ही उदय में ले आना।<sup>103</sup> तब ऐसी कौन-सी स्थिति होती होगी जब कि जीव मिथ्यात्व की तो उदीरणा कर रहा हो और अनन्तानुबन्धी का अनुदीरक हो ? तब समाधान दिया गया कि अनन्तानुबन्धी कषाय का संयोग अर्थात् पुनः संयोजना होने पर संयोजना के प्रथम समय से लेकर एक आवली काल पर्यन्त नियम से उदीरणा होना सम्भव नहीं है।<sup>104</sup> और इसी बात को लेकर आचार्यों ने अनन्तानुबन्धी का अनुदय भी कहा हो, सम्भव है।

अनुदय के प्रसङ्ग में एक और विचारणा है कि विसंयोजना के समय अनन्तानुबन्धी न सत्ता में, न उदयावलि में और ना ही उदय में है। तीनों स्थानों में वह अप्रत्याख्यानावरणादिक के रूप में है। लेकिन जैसे ही परिणामों के माहात्म्य से संयोजना हुई कि प्रथम समय से ही अनन्तानुबन्धी का उदय आरम्भ हो जाता है। अर्थात् उदयागत कषाय ही अनन्तानुबन्धी के रूप में परिणत हो गयी और सत्ता में भी चौबीस की जगह अट्ठाईस का सत्त्वस्थान हो गया। अब इस सत्तागत अनन्तानुबन्धी के निषेकों को उदय समय तक प्राप्त होने में एक आवली काल में उदयावलि को पार करना होगा। क्योंकि उदयावलि में तो अभी भी अप्रत्याख्यानावरणादिक कषाय का ही द्रव्य विद्यमान है। इसलिए हो सकता है, चूँकि सत्तागत अनन्तानुबन्धी एक आवली काल के उपरान्त ही उदय में आयेगी, इस अपेक्षा अनुदय कहा हो।

१०३. (अ) का उदीरणा नाम ? अपक्वपाचनमुदीरणा। घ. ६ पृ. २१४।

(ब) अणुभागा पथगेण ओकड्डियूण उदये दिज्जंति सा उदीरणा।

जयघ. ११ पृ. २

१०४. सजोजिदअणतानुबन्धीणमावलिआमेत्तकालमुदीरणाभावादो।

घ. १५ पृ. ७५।

इस सबसे स्पष्ट है कि आचार्यों ने बड़ी सूक्ष्मता के साथ चिन्तन किया और कहा है। उन्होंने जहाँ एक ओर परिणाम के माहात्म्य से संयोजित अनन्तानुबन्धी का प्रथम समय से ही उदय स्वीकार किया और वहाँ उदयव्युच्छिन्ति का स्थान न होने से उसका उदय भी अवश्यम्भावी है।<sup>१०६</sup> वहीं दूसरी ओर संयोजना के प्रथम समय से लेकर आवली काल तक अनन्तानुबन्धी का अनुदय भी स्वीकृत किया। ये दोनों बातें परस्पर विरुद्ध होते हुए भी विवक्षा भेद से समझने-सोचने पर अपनी-अपनी जगह सही-अविरुद्ध हैं। प्रस्तुत किये गये सन्दर्भों को देखते हुए आपको भी खूब विचार-विमर्श करके इस विषय में समाधान की ओर गति करना चाहिए। कम से कम विद्वज्जनो से ऐसा तो अपेक्षित है ही।

**उदयावलि में अनन्तानुबन्धी की रिक्तता का हेतु—**

यहाँ एक प्रश्न और उठता है कि संयोजना होने पर अनन्तानुबन्धी सत्ता और उदय में तो रहती है लेकिन उदयावलि में क्यों नहीं है? इसे समझने के पहले हमें विसंयोजना की सम्पूर्ण प्रक्रिया को ध्यान में रखना होगा। जब कोई वेदक सम्यग्दृष्टि या उपशम सम्यग्दृष्टि जीव अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना करता है तो वह अट्ठाईस के सत्त्व से चौबीस प्रकृतिक सत्त्व वाला हो जाता है। क्योंकि अनन्तानुबन्धी चतुष्क का पर-प्रकृतिरूप विसंयोजन यानि संक्रमण हो गया। यहाँ पर संक्रमण की होने वाली प्रक्रिया मात्र सत्तागत द्रव्य में ही होती है, ना कि उदयावलि या उदय समय में। अतः उदयावलि के द्रव्य को एक आवलि काल तक उदय में रहने वाली अप्रत्याख्यानावरणादिक कषायों रूप स्तिबुक संक्रमण के

१०५. पण्णरकसायभयदुग्गहस्सदु चउजाइपुरिसवेदाणं ।

सममेवकत्तीसाण सेसिगिसीदाण पुब्बं तु ॥ क. का ४०१ पृ. ६४६ ।

द्वारा उदय से एक समय पूर्व ही क्रमशः परिणत कराता हुआ उदयावली को खाली कर लेता है। इससे स्पष्ट है कि जैसे एक आवली तक उदयावली अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना होने पर भी रिक्त नहीं हुई। उसी प्रकार संयोजना के समय भी एक आवली तक अनन्तानुबन्धी उदयावली को पार कर उदय में नहीं आ पाती। कारण उदयावली में स्थित द्रव्य में मात्र स्तिबुक संक्रमण के अलावा सभी दसों करणों का अभाव पाया जाता है।

**रिक्तता के हेतु में उदाहरण—**

संयोजना की इस प्रक्रिया को सहजता से समझने के लिए उसे एक उदाहरण के माध्यम से समझे। उदाहरण हमेशा एकदेश होता है, इस बात को ध्यान में रखकर ही हम उसे समझें।

मान लो एक काँच की टंकी है जिसमें पानी निकलने के लिये एक पाइप लगाया गया और पाइप के दूसरे सिरे पर एक टोंटी लगी हुई है। सभी चीजे काँच की है। कारण, अन्दर होने वाली क्रिया-प्रक्रिया को बाहर से ही देखा जा सके। टंकी को हम यहाँ सत्ता का प्रतीक निर्धारित करते हैं पाइप को उदयावली और टोंटी, उदय की प्रतीकरूप है। टंकी पाइप व टोंटी तीनों में सादा पानी भरा गया है अर्थात् जैसे अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना से निर्मलता आ गई हो। यानी उदय, उदयावली और सत्ता में अनन्तानुबन्धी का अभाव है। अनन्तानुबन्धी को रङ्ग के रूप में लेंगे। लेकिन अब संयोजना हुई तो अनन्तानुबन्धी की सत्ता हो गयी अर्थात् टंकी के पानी में रङ्ग घोल दिया गया। जिससे सत्ता टंकी का सारा पानी रंगीन हो उठा। इसके साथ ही टोंटी में उसी रंग से युक्त एक कपड़ा लगा दिया। जिससे टोंटी से पानी निकलने

पर रंग से युक्त होकर ही निकले । किन्तु अभी भी स्पष्ट दिखाई दे रहा है कि पाइप का पानी रंगहीन है । जब परिणामों के माहात्म्यस्वरूप टोंटी में लगे कपड़े से पानी निकलना प्रारम्भ होता है तो वह रंगयुक्त ही निकलता है । लेकिन अब जरा गौर से देखिये कि पाइप में रहने वाले स्वच्छ पानी में पीछे से टंकी का रंगीन पानी प्रवेश कर रहा है और ज्यों-ज्यों पाइप का पानी टोंटी से रंगीन हो निकलता जा रहा है त्यों-त्यों पाइप में रंगीन पानी अधिक होता जा रहा है, और अन्त में सादा पानी समाप्त ही हो जाता है और सम्पूर्ण पाइप में भी रंगीन पानी आ जाता है । यही दशा संयोजना के उपरान्त एक आवली काल तक अनन्तानुबन्धी की होती है । जैसे रंगीन पानी को टोंटी तक आने में पाइप में भरे पानी के निकलने तक का काल लगा । वैसे ही सत्तागत द्रव्य को उदयसमय तक आने में एक आवली काल अपेक्षित रहता है । जिसे ही सम्भवतः अनुदय कहा गया हो । अनुदय कहने पर भी एक बात विशेष ध्यान देने योग्य है कि परिणामों के माहात्म्य से अनन्तानुबन्धी उदय में तत्काल ही आ जाती है ।

**संयोजना का अर्थ, नया बन्ध नहीं--**

कुछ विद्वान् संयोजना का अर्थ अनन्तानुबन्धी के नये बन्ध से लेते हैं लेकिन ऐसा अर्थ ठीक नहीं है ।<sup>१००</sup> यदि संयोजना का अर्थ नवीन बन्ध करते हैं तो सिद्धान्त से विरोध आयेगा । पहली बात तो यह कि अनन्तानुबन्धी के अभाव में यह नया बन्ध किसके

१०६ अणुताणुबधीण जहण्णओ पदेसउदओ कस्स ? अब्भवसिद्धिय पाओग-  
जहणसतकम्म कादूण सम्मत्त सज्जासज्जम सज्जं च बहुसो लद्धूण  
जत्तारिवारे कसायउवसामेदूण पुणो विसजोइद सजुत्त कादूण वेच्चावटोओ  
सम्मत्तमणुपालिय मिच्छत्त गदो, तस्स आवलियमिच्छाईट्ठिस्स अणताणु-  
बधीण जहण्णओ पदेसउदओ ।

द्वारा होगा ? यदि कहें कि मिथ्यात्व के द्वारा; तो भी गलत ही है क्योंकि आगे कहा जाएगा कि मिथ्यात्व तो भावात्मक होता है, अतः उसके उदय से जीव में अतत्त्वश्रद्धानरूप भाव का ही अनुभव होगा । वह बन्ध नहीं कराता । साथ ही अनन्तानुबन्धो के नये बन्ध के लिए अनन्तानुबन्धी का उदय भी होना आवश्यक है । जबकि अभी अनन्तानुबन्धी का उदय ही नहीं है तब बन्ध कैसे ? इसलिए सयोजना होना अलग है और अनन्तानुबन्धी का नया बन्ध होना अलग बात है । दोनों को एक मानना हमारी सिद्धान्त अज्ञता ही होगी । इसके लिए हमें धवला, जयधवला आदि विशिष्ट सिद्धान्त ग्रन्थों का अध्ययन करना चाहिए । जिनसे ज्ञात होगा कि आगम मे बन्ध के दो भे दो की चर्चा है—अकर्मबन्ध तथा कर्मबन्ध ।<sup>१०७</sup> कर्मण वर्गणाओ के पुद्गल परमाणु जो अभी कर्मरूप से परिणत नहीं है उनके द्वारा होने वाला बन्ध अकर्मबन्ध कहलाता है ।<sup>१०८</sup> तथा कर्मरूप मे पहले से स्थित पुद्गल परमाणुओ का अन्य प्रकृति रूप परिणमन करना कर्मबन्ध कहलाता है ।<sup>१०९</sup> इस विवक्षा को

---

— अनन्तानुबन्धी कषायो का जघन्यप्रदेश उदय किसके होता है ? अमव्यसिद्धिक के योग्य जघ य मत्कर्म को करके, सम्यक्त्व, सयमासयम और सयम को बहुत बार प्राप्त करके, बार बार कषायो को उपशमाकर फिर से भी विसंयोजित संयुक्त करके (अनन्तानुबन्धी कषायो को बाधकर) दो छयासठ सागरोपम तक सम्यक्त्व को पालकर जो मिथ्यात्व को प्राप्त हुआ है उस आवलीहालवर्ती मिथ्यादृष्टि के अनन्तानुबन्धी कषायो का जघन्य प्रदेश उदय होता है । ध १५ पृ ३०४ ।

१०७. दुविहो बधो, अकम्मबधो कम्मबधो चेदि । जयध. ८ पृ २ ।

१०८. तत्थाकम्मबधो णाम कम्मइयवग्गणादो अकम्मसरूवेणोवट्ठिदपदेसाण गहण । जयध. ८ पृ २ ।

१०९. कम्मबधो णाम कम्मसरूवेणावट्ठिदपोगलाणमण्णपयडिसरूवेण परिणमण । जयध ८ पृ. २ ।



ध्यान में रखकर विचार किया जाए तो स्पष्ट प्रतीत होगा कि अनन्तानुबन्धी का नया बन्ध होना अकर्मबन्ध है, जो कि संयोजना रूप कर्मबन्ध से एकदम पृथक् है। इस तरह संयोजना को नये बन्ध के रूप में ग्रहण करना आगम से इष्ट नहीं जान पड़ता।

### विसंयोजना एवं संक्रमण में अन्तर—

जिस तरह अकर्मबन्ध और कर्मबन्ध में भेद है, उसी तरह विसंयोजना और संक्रमण में भी अन्तर है। दोनों को एक नहीं समझना चाहिए। एक प्रकृति का दूसरी सजाति प्रकृति रूप परिणमित होना संक्रमण है।<sup>110</sup> सक्रमित हुआ द्रव्य पुनः संयोजित नहीं होता जबकि विसंयोजना में अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना होने के बाद भी वह अपने अध्वान-बन्ध-उदय काल में पुनः संयोजित हो जाती है।<sup>111</sup> इन्हीं अर्थों में विसंयोजना और संक्रमण में अन्तर है। यदि विसंयोजना को संक्रमण ही मान लेते हैं तो संयोजना के अभाव का प्रसंग आ जाएगा जबकि वह आगमामान्य है और इष्ट भी नहीं है।

इन दोनों के अन्तर को हम एक दृष्टान्त द्वारा समझ लेते हैं। आयुर्वेद शास्त्रों में कई प्रकार की भस्मों की चर्चा है, जिनसे भिन्न-भिन्न रोगों की चिकित्सा का विधान किया गया है। जैसे—

११० (अ) तत्थ पयडीए पयडिअंतरेसु संकमो पयडिसकमोत्ति भण्णइ, जहा कोहपयडीए माणादिसु सकमोत्ति। जयघ ८ पृ. १४।

(ब) अवत्थादो अवत्थतरसकेती सकमोत्ति। जयघ ६ पृ ३।

१११ जो उपशमसम्यग्दृष्टि अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना करके पुनः उपशम सम्यक्त्व के काल में छह आवली शेष रहने पर सासादन गुणस्थान को प्राप्त होता है उसके अनन्तानुबन्धी का जघन्य अन्तरकाल अन्तर्मुहूर्त पाया जाता है। जयघ. २ पृ. ११४ विशेष.।

लोह भस्म, रजत भस्म, स्वर्ण भस्म इत्यादि । आयुर्वेद के अनुसार तथा आप स्वयं अनुभव के आधार पर जानते हैं कि इन भस्मों के तैयार हो जाने के बाद इन्हें पुनः लोह, रजत और स्वर्णरूप नहीं किया जा सकता । लेकिन आपको ध्यान होगा कि उन ग्रन्थों में एक विशेष भस्म का भी उल्लेख किया गया है जो ऐसी नहीं है, वह है पारे की भस्म । पारा जब शुद्ध अवस्था में होता है तो वह सेवन योग्य नहीं होता । किन्तु वह जैसे ही भस्म का रूप धारण करता है कि सेवनीय हो जाता है । उसके सेवन से पूर्व वैद्य लोग सावधानीपूर्वक परामर्श देते हैं कि इस भस्म के साथ खटाई न खाई जाए । नहीं तो वह पुनः पारे रूप परिवर्तित होकर जीवनघाती तक बन सकती है । इसकी पुष्टि के लिए जैनाचार्यों ने लिखा—इस जीव ने रसज्ञान के अभाव में कई बार अकाल मृत्यु को प्राप्त किया है ।<sup>११२</sup> उपर्युक्त कहा गया रस यही पारा है ।

इस दृष्टान्त से स्पष्ट है कि पारे की भस्म पुनः संयोजित हो जाने की वजह से विसयोजना की प्रतीक है और अन्य भस्मे जो पुनः परिवर्तित नहीं होती, अतः संक्रमण की प्रतीक हैं । △

अनन्तानुबन्धी चतुष्क का प्रशस्त उपशम भी नहीं होता—

आत्मा में कर्म की निज शक्ति का किसी कारणवश प्रगट न होना उपशम है । जैसे कीचड़ मिले हुए जल में फिटकरी आदि

११२

हिमजलणसलिलगुह्यरपञ्चयतरुहणपङ्कजभङ्गेहि ।

रसविज्जजोयधारण अणयससगेहि विविहेहि ॥

इय तिरियमणुसजम्मे सुइर उववज्जिऊण बहुवारं ।

अवमिच्चुमहादुक्ख तिब्बं पत्तोसि त मित्त ॥ भावपाट्ट २६-२७ पृ १४३ ।

△

इस प्रकरण में जैसा विसयोजना और संक्रमण में अन्तर बताया गया है :  
वैसा ही विसंयोजना एवं क्षयण में अन्तर होता है । देखें जयघ ५  
पृ २०७ से २०८ ।

डाल देने से सारी कीचड़ पृथक् होकर नीचे बैठ जाती है।<sup>113</sup> उपशम दो प्रकार का होता है—प्रशस्त उपशम और अप्रशस्त उपशम। जो उपशम अपूर्वकरणादि परिणामों के माध्यम से उपशम विधि पूर्वक होता है वह प्रशस्त उपशम है अर्थात् जिससे कर्म, उदय-उदीरणा, उत्कर्षण, अपकर्षण, परप्रकृति संक्रमण, स्थिति-काण्डकघात-अनुभागकाण्डकघात के बिना ही मात्र सत्ता में रहते हैं उसे प्रशस्त उपशम कहते हैं।<sup>114</sup> और जिस उपशम में मात्र अपकर्षण, उत्कर्षण, परप्रकृति संक्रमण व उदय अवस्था को प्राप्त न हो उसे अप्रशस्त उपशम कहते हैं।<sup>115</sup> इन उपशमों में अनन्तानुबन्धी के प्रशस्त उपशम का अभाव है। इसका तो अप्रशस्त उपशम होता है या विसंयोजना।<sup>116</sup> लेकिन किन्हीं ग्रन्थों में विसंयोजना को 'उपशम' शब्द द्वारा भी इंगित किया गया है। वहां उपशम मे विसंयोजना ही ग्रहण करना चाहिए।<sup>117</sup>

अप्रशस्त उपशम से विसंयोजना में विशिष्टता यह है कि विसंयोजना करने वाले जीव के सत्ता, उदयावली और उदय, तीनों

- ११३ आत्मनि कर्मण स्वशक्तेः कारणवशादनुद्भूतिरुपशमः। यथा कतकादि-द्रव्यसवन्धादम्भनि पकस्य उपशम। स. सि २/६ पृ १०७।
११४. उवसमो णाम किम् ? उदय-उदीरण-ओरुडु, कडुण-परपयडिसकम-ट्टिवि-अणुभाग-कडयघादेहि विणा अच्छणमुवसमो। घ १ पृ २१२।
- ११५ अप्पसत्थुवसामणाए जमुवसत पदेसग्ग तमोर्काडुदु पि सक्क, उक्काडुदु पि सक्क, पयडीए सक्कामिदु पि सक्क उदयावलिय पवेसिदु ण उ सक्क। घ १५ पृ २७६।
- ११६ अनन्तानुबन्धिरुपायाणा प्रशस्तोपशमो नास्ति इति तेषामप्रशस्तोपशमे विसंयोजने वा जायते । जी का. २५ पृ ५३।
- ११७ अनन्तानुबन्धी के अन्य प्रकृतिरूप मे संक्रमण होने को ग्रन्थान्तरो मे विसंयोजना कहा है, और यहाँ पर उसे उपशम कहा है। घ १ पृ. २११।

ही अनन्तानुबन्धी से रिक्त होते हैं। इस समय ऐसा जीव चौबीस प्रकृतियों के सत्त्व वाला माना जाता है। लेकिन अप्रशस्त उपशम में मात्र अनन्तानुबन्धी के चतुष्क का उदयाभाव होता है। उस समय सत्ता और उदयावली दोनों में इसका अस्तित्व मौजूद रहता है। इसीलिए प्रथमोपशम सम्यग्दृष्टि की अपेक्षा विसंयोजना करने वाला जीव अधिक विशुद्धि वाला होने से असंख्यातगुणी निर्जरा करने वाला होता है।<sup>118</sup> साथ ही अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना के बिना दर्शनमोहनीय की क्षण<sup>119</sup> तथा द्वितीयोपशम सम्यक्त्व भी प्राप्त नहीं होता।<sup>120</sup>

### अनन्तानुबन्धी मिथ्यात्व की जननी—

अनन्तानुबन्धी और मिथ्यात्व में क्या सम्बन्ध है, इसकी ओर दृष्टिपात् करें। एक, मिथ्यात्व जीव को सिर्फ सम्यक्त्व होने के लिए बाधक है अर्थात् श्रद्धान नहीं होने देता।<sup>121</sup> लेकिन

११८ (अ) सम्यग्दृष्टिश्चावकविगता नन्तवियोजकदर्शनमोहक्षपकोपशान्तमोहक्षपवक्षीण-  
मोहजिना। कमणोऽसख्येयगुणनिर्जरा। त सू. ६/४५।

(ब) सम्मनुपपत्ती वि य सावय विन्दे अणत कम्मसे।

दसणमोहक्खवण कसायउवसामए य उवसते ॥

खवए य क्षीणमोहे जिणे च णियमा भवे असंखेज्जा।

तविंवगीदो कालो संखेज्जगुणा य सेडीओ ॥ ध १२ पृ. ७८ एव  
जी का पृ १२६।

११९ (अ) एतथ जो वेदगमम्माइट्ठो दसणमोहक्खवण पट्टवेइ सो पुव्व चेवाणता-  
णुबधिचउक्क विमजोएइ, अविसजोइदाणताणुबधिचउक्कस्स दसणमोह-  
क्खवणपट्टवणाणुववत्तीदो। जयध. १३ पृ १२।

(ब) तदो अणताणुबधी विमजोइय, विस्सतो दमणमोहं खविय। ध ५  
पृ. १३५।

१२० वेदयसम्माइट्ठो अणताणुबधी अविसजोएदूण कसाए उवसामेदुं णो  
उवट्ठादि। जयध १३ पृ १६७।

१२१. अत्तागम-पयत्थेसु पच्चओ रूई सद्धा पासो च दसण णाम। तस्स मोहयं  
तत्तो विवरीयभावजणण दंसणमोहणीय णाम। ध १३ पृ ३५७।

अनन्तानुबन्धी कषाय इससे एक कदम आगे है। वह संयम को घात करने के साथ सम्यक्त्व को भी चुराती है—घात करती है पुरुषार्थसिद्ध्युपाय में कहा गया है कि—

“सम्यग्दर्शनचौराः प्रथमकषायाश्च चत्वारः ॥”<sup>122</sup>

अर्थात् प्रथमकषाय—अनन्तानुबन्धी वह है जो सम्यग्दर्शन-रूपी रत्न को चुराती है। अनन्तानुबन्धी की द्विमुखता भी बड़ी विचित्र है।<sup>123</sup> हम हमेशा इसके लिए एक उदाहरण दिया करते हैं—

जैसे वर्तमान में भारत देश में राष्ट्रपति और प्रधानमंत्री के दो अलग-अलग पद हैं फिर भी दोनों का अच्छा गठबन्धन होता है। इसी तरह मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी का सम्बन्ध हुआ करता है। फिर भी दोनों की सत्ता अलग-अलग है। मिथ्यात्व तो राष्ट्रपति के समान सबसे बड़ा कर्म है। लेकिन अनन्तानुबन्धी प्रधानमंत्री होकर भी कम नहीं है। पूरा शासन तो अपने ही हाथों में रखती है। पहले प्रधानमंत्री चुनकर आता है। फिर उसी के माध्यम पूर्वक राष्ट्रपति का चुनाव होता है।

किंच, जो व्यक्ति जितना बड़ा होता है वह उतना ही कम कार्य करता है। उसकी मात्र उपस्थिति ही मूल्यवान् होती है। उसे हस्ताक्षर ही अधिकांश करना होते हैं। लेकिन उसका वेतन सबसे अधिक होता है। इस तरह का स्वरूप है मिथ्यात्व का।

१२२ तत्त्वार्थश्रद्धाने नियुक्ते प्रथममेव मिथ्यात्वम् ।

सम्यग्दर्शनचौराः प्रथमकषायाश्च चत्वारः । पु. सि. १२४ पृ. ६७ ।

१२३ अनन्तानुबन्धिना द्विस्वभावत्वप्रतिपादनफलत्वात् । यस्माच्च विपरीताभिनिवेशोऽभूदन्तानुबन्धिनो, न तद्दर्शनमोहनीय तस्य चारित्रा-वरणत्वात् । तस्योभयप्रतिबन्धकत्वादुभयव्यपदेशो न्याय्य इति चेन्न, इष्टत्वात् । घ. १ पृ. १६५ ।

किन्तु अनन्तानुबन्धी सारा कार्य करती है। व्यवस्था करती है और मिथ्यात्व से कम वेतन-स्थिति बन्ध को प्राप्त करती है। यही इसकी उदारता होती है।

एक बात और है कि जैसे प्रधानमंत्री को राष्ट्रपति के आने पर स्वागत को पहले से ही तैयार होना पड़ता है। उसी प्रकार मिथ्यात्व के आगमन-बन्ध के समय तथा चतुर्थ गुणस्थान से प्रथम गुणस्थान को आते समय, उसका सारा प्रबंध करने अनन्तानुबन्धी तैयार रहती है। अनन्तानुबन्धी ही मिथ्यात्व को सुरक्षित एवं संबंधित करने में हर दम प्रयासरत रहती है। ताकि शासन मजबूत बना रहे। इस तरह परस्पर में सम्बन्ध रहता है दोनों का।

**अनन्तानुबन्धोजन्य विपरीताभिनिवेश का फल—**

विपरीताभिनिवेश की अपेक्षा देखा जाए तो मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी में कथञ्चित् साम्यता भी है।<sup>124</sup> इसीलिए मैं कहा करता हूँ कि क्या अनन्तानुबन्धीकषाय मिथ्यात्व नहीं है ? कारण विपरीताभिनिवेश, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी, इन दोनों के द्वारा ही उत्पन्न होता है। कारण, सासादन गुणस्थान में तीन अज्ञान की बात कही गयी हैं—मत्यज्ञान श्रुताज्ञान और विभङ्गज्ञान।<sup>125</sup> इससे स्पष्ट है कि जब सासादन गुणस्थान में

१२४ तर्हि मिथ्यादृष्टिर्भवत्वय नास्य सासादनव्यपदेश इति चेन्न, सम्यग्दर्शन-चारित्र्याप्रतिबन्धनन्तानुबन्ध्यदयोत्पादितविपरीताभिनिवेशस्य तत्र सत्त्वादभवति मिथ्यादृष्टिरपि तु मिथ्यात्वकर्मादयजनितविपरीताभिनिवेशाभावात् न तस्य मिथ्यादृष्टिर्भ्यपदेशः किन्तु सासादन इति व्यपदिश्यते। घ १ पृ. १६४।

१२५ (अ) जाणानुवादेण मदिअण्णाणि-सुदअण्णाणि-विभगणाणीसु मिच्छादिट्ठी-सासणसम्माइट्ठी ओष। घ ५ पृ २२४।

(ब) मत्यज्ञानश्रुताज्ञानविभंगज्ञानेषु मिथ्यादृष्टिसासादनसंज्ञके द्वे। मूला १२०२ पृ. ३२५।

मिथ्यादर्शन का उदय नहीं है तो वहां ज्ञान को मिथ्याज्ञान की संज्ञा दिलाने वाली अनन्तानुबन्धी कषाय का उदय ही है ।<sup>१२६</sup> इसीलिए वहां पर अज्ञान-मिथ्याज्ञान कहा गया है ।

सासादन-आसादन से युक्त । यानि सम्यक्त्व की विराधना को आसादन और उससे सहित परिणाम सासादन है । इसका यह अर्थ हुआ । अनन्तानुबन्धी कषाय के उदय से जिसका सम्यग्दर्शन नष्ट हो गया, किन्तु मिथ्यात्व रूप परिणामों को अभी प्राप्त नहीं किया । अभी मिथ्यात्व के सम्मुख अवश्य है ।<sup>१२७</sup> मिथ्यात्व की समानता का स्थान अनन्तानुबन्धी को तब भी दिया गया जब कि आस्रवों के नोकर्मों की प्ररूपणा की जा रही थी । वहां पर कहा गया कि जो-जो मिथ्यात्वप्रकृति के आस्रव के लिए नोकर्म है वे ही अनन्तानुबन्धी कषाय के लिए भी जानने चाहिए । जैसे-षड् अनायतनादि ।<sup>१२८</sup> अर्थात् छह अनायतनों के द्वारा मिथ्यात्व भी आता है और अनन्तानुबन्धी भी । इसके साथ ही एक जगह तो अनन्तानुबन्धी को मिथ्यात्व के बराबर ही मोह कहकर समानता दी और विपरीताभिनिवेशजनक बतलाया है । कारण, उन्होंने

१२६ (अ) तस्य मिथ्यादर्शनोदयाभावेऽपि अनन्तानुबन्ध्युदयात् त्रीणि ज्ञानानि अज्ञानान्येव भवन्ति । रा. वा. ६/१ पृ ५८६ ।

(ब) सासादनसम्यग्दृष्टेः मिथ्यादर्शनानुदयेऽपि अनन्तानुबन्ध्यन्यतमोदयान् यत् ज्ञानत्रय तदज्ञानत्रयमेव । त. वृ. ६/१ पृ २८१ ।

१२७ (अ) सासादनो विनाशित सम्यग्दर्शनोऽप्राप्तमिथ्यात्वकर्मोदयजनितपरिणामो मिथ्यात्वाभिमुखः सासादन इति भण्यते । घ. १ पृ १६३ ।

(ब) सम्मत्तरयण-पञ्चय सिंहरादो मिच्छन्मिसमभिमुहो ।

णासिय-सम्मत्तो सो सासणणामो मुणेषब्बो ॥ घ. १ पृ १६६ एव

जी. का. २० पृ ५१ ।

१२८ अणणोक्कम्म मिच्छतायदणादी दु होदि संसाण ।

सगसगजोग्ग सत्थं सहायपहुडी हवे णियमा ॥ क. का. ७५ पृ ५६ ।

कर्मोदय की समानता को स्वीकार किया है ।<sup>१२०</sup> इस तरह से देखा जाए तो अनन्तानुबन्धी, सम्यक्त्व का घात करने में मिथ्यात्व प्रकृतिवत् कार्य करती है ।

**स्व-परोदय की परिभाषा एवं बन्ध के समय उनकी भूमिका—**

स्वोदय और परोदय बन्धी प्रकृतियों के प्रसंग में यहां खास तौर से मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन दो प्रकृतियों के ही बारे में विचार करेंगे । यहां कुछ लोगों का कहना है कि महाराज ! मिथ्यात्व प्रकृति तो स्वोदय बन्धी प्रकृति है इसलिए मिथ्यात्व के उदय में मिथ्यात्व के द्वारा मिथ्यात्व प्रकृति का बन्ध मान लिया जाए, तो इसमें क्या बाधा है ? साथ ही अनन्तानुबन्धी को स्वोदयी तथा परोदयी दोनों रूप कहा गया है तो उसका भी बन्ध मिथ्यात्व के उदय में तथा मिथ्यात्व के द्वारा ही स्वीकार कर लेना चाहिए ?

भैया ! इस तरह शंकाओं को रखने से पहले आगम का अच्छी तरह से स्वाध्याय कर लेना चाहिए, जिससे उसमें दिये गये समाधानों से अपनी शंकाओं के निवारण कर लें या फिर इस तरह की अज्ञतापूर्ण शंकाओं को पैदा होने का अवसर ही न मिलें । ऐसी शंकाओं से ज्ञात होता है कि अभी तक स्वोदय तथा परोदयबन्ध की परिभाषा क्या है यही ज्ञात नहीं है । अतः उसे ही सबसे पहले समझ लें ।

जिस प्रकृति का बन्ध, अपने उदयकाल से ही सम्भव होता है उसे स्वोदयबन्धी प्रकृति कहते हैं । तथा जिन प्रकृतियों का बन्ध अपना उदय न होते हुए भी—अन्यप्रकृति के उदय में हो, वे परोदय

१२६. पञ्चविहमिच्छत सम्मामिच्छत सासणसम्मत्तं च मोहो, सो विवागपच्चइयो, निच्छत-सम्मामिच्छत-अणत्ताणुबन्धीणं दब्बकम्मोदयजणिदत्तादो । घ १४ पृ. ११ ।



बन्धी प्रकृतियाँ कहलाती है। उभयबन्धी प्रकृतियाँ अपने तथा दूसरी अन्य प्रकृतियों के उदय में भी बन्धदशा को प्राप्त होने वाली होती हैं।

यहाँ मिथ्यात्व को स्वोदयबन्धी मानने का अर्थ है कि मिथ्यात्व के उदय में ही मिथ्यात्व का बन्ध होगा।<sup>180</sup> ना कि वह मिथ्यात्व के द्वारा होगा। मिथ्यात्व के उदय में जहाँ प्रथमगुणस्थान में सोलह प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक कहा है वहाँ पर भी आशय सिर्फ इतना ही है कि मिथ्यात्वादि सोलह प्रकृतियाँ मिथ्यात्व के उदय में ही बंधेंगी। इसके साथ इतना अवश्य ही ध्यान रखने योग्य है कि मिथ्यात्व प्रकृति के उदयकाल में यदि देव आयु का बन्ध हो रहा है तो मिथ्यात्व के अलावा अन्य पन्द्रह प्रकृतियों के बन्ध का अभाव हो जायेगा। इससे यह नियम भी नहीं बनता कि मिथ्यात्व के उदय से नियमतः इन प्रकृतियों का बन्ध हो ही।

घवलादि ग्रन्थों में आहारकद्विक अर्थात् आहारक शरीर एव आहारकशरीराङ्गोपाङ्ग इन दो प्रकृतियों के बन्ध के लिए संयम को नियामक बताया गया है।<sup>181</sup> इसी तरह तीर्थंकर प्रकृति के बन्ध के लिए सम्यक्त्व प्रत्यय माना है।<sup>182</sup> पर यहाँ ध्यान

१२० मिच्छत्तस्म सोदण्णेव बधो । ध ८ पृ ४४ ।

१२१. (अ) आहारदुग्ग विसिट्ठरागसमण्णिदमजमपच्चइय, तेण विणा तब्बधाणु-  
वलमादो । ध ८ पृ ७७ ।

(ब) सम्यक्वचरिआभ्यां तीर्थंकराहारकर्मणो बन्ध ।

थोऽप्युपदिष्टं समये न नयविदा सोऽपि दोषाय ॥ पु. सि. २१७ पृ १८० ।

१२२ सम्मतगुणनिमित्त तित्थयर संजमेण आहार ।

वज्झति सेलियाओ मिच्छत्ताईहि हेऊहि ॥ प्रा प. स ४८६ पृ. २७८ ।

रखना कि संयम और सम्यक्त्व बन्ध का कारण नहीं है ।<sup>133</sup> यहाँ पर अभिप्राय इतना ही है कि आहारद्विक का बन्ध संयमी<sup>134</sup> तथा तीर्थंकर प्रकृति का बन्ध सम्यक्त्वी के होगा ।<sup>135</sup> इसी तरह मिथ्यादृष्टि ही मिथ्यात्वप्रकृति का बन्धक होगा ।<sup>136</sup>

दूसरी, अनन्तानुबन्धी स्वोदय-परोदय बन्धी प्रकृति है ।<sup>137</sup> इसके साथ ही अप्रत्याख्यानावरण,<sup>138</sup> प्रत्याख्यानावरण,<sup>139</sup>

१३३ (अ) यदि चतुस्रजलण-णवणोकसाय-जोगा बावीस जेव आहारदुगस्स पच्चया तो सव्वेसु अप्पमत्तापुव्वकरणेसु आहारदुगबधेण होदम्ब । ण जेवं, तहाणुवलभादो । ध ८ पृ ७२ ।

(ब) ण सम्मत्तं तब्बधकारणं मम्मदिट्ठिस्स वि तित्थयरस्स बधानुवलभादो । ध ८ पृ. पृ ७७ ।

(स) सति सम्यक्त्वनरिजे तीर्थंकाराहारबन्धको भवत ।

योगकषायो नासति तत्पुनरस्मिन्नुदासीनम् । पु सि २१८ पृ १८८ ।

१३४ आहारसरीर-आहारमरीरसंगोदगणामाण को बधो को अबधो ? अप्पमत्तसज्जदा अपुव्वकरणपट्ठुउवसमा खया बधा । अपुव्वकरणदाए सखेज्जे भागे गतूण बधो वोच्छिज्जदि । एदे बधा अवसेसा अबधा ।

ध ८ पृ. ७१ ।

१३५ तित्थयरणामस्स को बधो को अबधो ? असज्जदसम्माइट्ठिप्पट्ठि जाव अपुव्वकरणपट्ठुउवसमा खया बधा । अपुव्वकरणदाए सखेज्जे भागे गतूण बधो वोच्छिज्जदि । एदे बधा अवसेसा अबधा । ध ८ पृ ७३ ।

१३६ मिच्छत्तस्स बधोदया सम वोच्छिज्जति, मिच्छाइट्ठिचरमसमये बंधोदय-वोच्छेददंसणादो । ध ८ पृ ४३ ।

१३७ धीणगिद्वित्तिमिस्तिवेद तिरिक्खाउअ तिरिक्खगइ चदुसंठाणाणि चदुसंधडणाणि तिरिक्खगदि पाओग्गाणुपुव्व उज्जोव अप्पसत्थविहाय-गदिमणंत्ताणुबधिवउक्क दुमग-दुस्सर-अणादेज्ज णीआगोदाणि च मिच्छाइट्ठी-सासनसम्माइट्ठिणो सोदएण वि परोदएण वि बधति, विरोहा-भावादो । ध ८ पृ ३२ ।

१३८ अपक्खाणावरणअउक्कादीणं सव्वेसि सोदय-परोदएहि बधो । ध ८ पृ ४७ ।

१३९ कोघादीण बधकाले तस्सेव उदए वि होदक्कमिदि गियमाभावादो ।

ध ८ पृ. ५० ।

और संज्वलन<sup>१४०</sup> भी स्व-परोदय बन्धी ही है। अगर परोदयबन्धी कहकर कोई मिथ्यात्व के द्वारा अनन्तानुबन्धी का बन्ध मानने लगे तो उसकी नासमझी ही होगी, कारण ऐसा मानने पर अनन्तानुबन्धी सम्बन्धी २५ प्रकृतियों का भी बन्ध मिथ्यात्व के द्वारा मानना होगा। हम पूछना चाहेंगे कि यदि परोदयबन्धी का यही तात्पर्य लिया जाए तो क्या कभी ऐसी भी स्थिति होगी कि सभी कषायों का अनुदय हो और मिथ्यात्व का या अन्य तत्सम्बन्धी प्रकृति का उदय, कषायों के बन्ध कराने में निमित्त बनें। लेकिन बन्धुओ ! ऐसी स्थिति होती नहीं है कि मिथ्यात्व का उदय रहे और निष्कषाय अवस्था प्राप्त हो जाए। मिथ्यात्व के उदय के साथ अनन्तानुबन्धी का उदय तो हमेशा रहता ही है। उसके साथ अन्य कषायें भी विद्यमान रहती हैं।

यहाँ अनन्तानुबन्धी के परोदयबन्धी होने का तात्पर्य मात्र इतना ही है कि अनन्तानुबन्धी क्रोध के उदय में अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ, इन चारों का ही बन्ध होता है।<sup>१४१</sup> यहाँ अनन्तानुबन्धी क्रोध का तो बन्ध स्वोदयी बन्ध हुआ तथा अन्य तीन का परोदयी बन्ध हुआ। इसलिए वह स्व-परोदयबन्धी प्रकृति है। अनन्तानुबन्धी क्रोध के उदय के साथ शेष अन्य अप्रत्याख्यानावरणादि बारह प्रकृतियों के बन्ध होने का निमित्त

- 
१४०. (अ) पुरिसवेद-कोधसंजलणाण एदासि दोष्णं पयडीण सोदय-परोदएहि बंधो, सोदएण विणा वि बंधोवलंभादो । घ. ८ पृ. ५३ ।  
 (ब) माण-मायसंजलणाण एदासि सोदय-परोदएहि बंधो । घ ८ पृ. ५७ ।  
 (स) लोभसंजलणाण सोदय-परोदएहि बंधो । ८ पृ. ५६ ।  
 (द) तजसद्विक । शेषा पचदशनावरणद्विवेदनीयपंचविंशति-  
 मोहनीयतियंमनुष्यायुस्तियंमनुष्यगति ... द्वयशीतिप्रकृतय.  
 उभयोदयबंधा भवंति । क. का ४०३ पृ. ६५० ।  
 १४१. देखें न. १३६ ।

होना परोदयबन्धी का तात्पर्य नहीं । इसलिए अनन्तानुबन्धी का बन्ध उसके उदय के साथ ही हो सकेगा ।

**नयों की विविक्षा में सामान्य व विशेष प्रत्यय—**

इस प्रकरण के अन्तर्गत बंधस्वामित्वविचय बन्धप्रत्यय-विधान की चर्चा की जाएगी । पहले में अर्थात् बंधस्वामित्वविचय के अन्तर्गत बन्ध का स्वामी कौन या बन्ध करने वाला जीव कौन इस बात की प्ररूपणा की गई है ।<sup>142</sup> यहाँ विचय का अर्थ विचारणा या मीमांसा है ।<sup>143</sup> समझाने के लिए जैसे—एक सौ अड़तालीस कर्मप्रकृतियाँ हैं । उनमें बन्ध योग्य एक सौ बीस हैं ।<sup>144</sup> उन एक सौ बीस में से भी प्रथम गुणस्थान में स्थित जीवों के अधिक से अधिक एक सौ सत्तरह का ही बन्ध हो सकता है ।<sup>145</sup> कारण, प्रथमगुणस्थान में तीर्थंकर प्रकृति एवं आहारकद्विक, ऐसी तीन प्रकृतियों के बन्ध का निषेध किया गया है ।<sup>146</sup> इस प्रकार से बन्ध की चर्चा सभी गुणस्थानों में की गई है ।

उपर्युक्त कथन नाना जीवों की अपेक्षा से किया गया है । इसलिए सामान्य कथन है । हालांकि एक समय में एक जीव सभी प्रकृतियों का बन्ध नहीं कर सकता । पर सामान्य विवेचन करेंगे तो

१४२' एदस्स बधस्स सामित्तं बधमामित्तं, तस्स विचओ । घ. ८ पृ. ३ ।

१४३ विचओ, विचारणा, मीमांसा परिकक्षा इदि एयट्ठं । घ. ८ पृ. ३ ।

१४४ भेदे छादालसय इदरे बंधे हवन्ति बीससयं ।

भेदे सव्वे उदये बावीससयं अभेदम्मि ॥ क. का. ३७ पृ. ३५ ।

१४५. अभेदविवक्षया बन्धो विशत्यग्रशतम् । तत्र मिथ्यादृष्टो सप्तदशोत्तर शतमेव । क. का. १०३ पृ. ७६ ।

१४६. 'सम्मेव तित्थबंधो आहारदुग्ग पमादरहिदेसु' इति तत्त्रयस्य बंधाभावात् । क. का. १०३ पृ. ७६ ।

ऐसा ही कहा जाएगा कि प्रथम गुणस्थान में बंधने वाली एक सौ सत्तरह प्रकृतियाँ हैं। अब यदि कोई कहे कि एक जीव की अपेक्षा एक सौ सत्तरह प्रकृतियों का बन्ध क्या प्रथम गुणस्थान में सम्भव है ? हा ! नैगमनय की अपेक्षा से कहें तो एक जीव भिन्न-भिन्न काल में सभी प्रकृतियाँ बन्ध सकता है। यह कथन नैगमनय के दोनों भेद-भाव-नैगमनय तथा भूतनैगमनय की अपेक्षा से किया गया है। लेकिन यदि वर्तमान की अपेक्षा या एकेन्द्रिय द्वीन्द्रिय आदि की अपेक्षा या देव-नारकी की अपेक्षा या संज्ञी-असंज्ञी की अपेक्षा विचार करने पर प्रथम गुणस्थान में ही बंधने वाली प्रकृतियों के कई भेद-उपभेद हो जायेंगे। यह कथन विशेष कथन है।

इस तरह बन्धस्वामित्वविचय की प्ररूपणा सामान्य-विशेष दोनों विवक्षाओं से की जाती है। इसमें यह भी विचार किया जाता है कि किन-किन प्रकृतियों का कौन-बन्धक है ? कौन अबन्धक है ? किस गुणस्थान से लेकर किस गुणस्थान तक—अध्वान की अपेक्षा बन्ध होता है ?<sup>147</sup>

जैसे—यशःकीर्ति का बन्ध कौन करता है ? मिथ्यादृष्टि और सम्यग्दृष्टि, दोनों ही उसके बन्धक हैं। यहाँ विशेष कथन में यह जाना जाता है कि क्या अकेले प्रथम व चतुर्थ गुणस्थानवर्ती जीव ही बन्धक है या और भी ? तब ज्ञात होगा कि यशःकीर्ति का बन्ध प्रथम से दसवें गुणस्थान तक होता है। अतः उसके स्वामी प्रथम से लेकर दसवें गुणस्थान—सूक्ष्मसाम्पराय नामक दसो गुणस्थान

१४७. को बंधो को अबधो ति णिहेसादो एवं पुच्छासुतमासंविद्यसुतं वा । किं मिच्छाड्ढो बंधो किं सासणसम्माड्ढो किं सम्मामिच्छाड्ढो किं असंजदसम्माड्ढो एव गंतूणं किं अजोगी किं सिद्धो बंधो ति तेणेव पुच्छा कायब्बा । ध. ८ पृ. ७ ।

वाले होंगे ।<sup>१४०</sup> इस प्रकार से सामान्य और विशेष की प्ररूपणा प्रत्येक प्रकृतियों के विषय में की जाती है ।

दूसरे प्रकरण—बन्धप्रत्ययविधान में सामान्य और विशेष की विवक्षापूर्वक बन्ध प्रत्ययों की प्ररूपणा की जाती है । यहाँ प्रत्यय का अर्थ कारण, साधन या निमित्त जाना चाहिए । ये सभी समानार्थक शब्द हैं ।<sup>१४१</sup> किन् कारणों से अर्थात् किन् सामान्य और विशेष प्रत्ययों से जीव किस कर्म को बाँधता है, यह सारी जानकारी बन्धप्रत्यय विधान की जाती है ।

सामान्य प्रत्यय वे कहे जाते हैं जो कि बन्ध के समय उदय-अस्तित्व में आपेक्षित होते हैं । इन सामान्य प्रत्ययों के अन्दर मिथ्यात्वादि कई प्रत्यय रखे गये हैं । उसका वर्णन नैगम, संग्रह और व्यवहारनय से किया जाता है ।

जैसे—मिथ्यात्व के उदय में अयशःकीर्ति का बन्ध होता है । और लेकिन यह बन्ध मात्र मिथ्यात्व के उदय में नहीं होता । कारण, मिथ्यात्व का उदय तो मात्र प्रथम गुणस्थान में है जबकि अयशःकीर्ति का बन्ध तो छठवें गुणस्थान तक रहता है ।<sup>१४२</sup> अतः

१४८ पंचणनं जाणावरणीयाण चटुण्ह दसणावरणीयाण-जसकित्ति-उच्चागोद-पचण्हमतराइयाण को बंधो को अबधो ?

मिच्छादिद्विप्पहुडि जाव सुहुमसापराइयसुदिसजदेसु उवसमा बधा बधा । सुहुमसापराइयसजदद्धाए चरिमसमय गतूण बंधो वोच्छिज्जदि । एदे बधा अबसेसा अबधा । घ ८ पृ. १३ ।

१४९ (अ) प्रत्ययः कारण निमित्तमित्यनर्थान्तरम् । स सि. १/२१ पृ. ८६ ।

(ब) पचओ कारणं णिमित्तमिच्चणत्थंतरं । घ. १२ पृ. २७६ ।

१५० असादावेदणीय-अरदि-सोग-अथिर-असुह-अजसकित्तिणामाण को बंधो को अबधो ?

मिच्छादिदिद्विप्पहुडि जाव पमत्तसंजदा बंधा । एदे बधा, अबसेसा अबंधा । घ. ८ पृ. ४० ।

मिथ्यात्व का उदय अयशकीर्ति के बन्ध के लिए नियामक कारण नहीं हुआ अपितु सामान्य कारण ही हुआ। अयशःकीर्ति और अन्य पाँच-अस्थिर, अशुभ, असाता, अरति और शोक, इन छह प्रकृतियों की बन्धव्युच्छिन्ति छठवें गुणस्थान में होने से इनके लिए नियामक प्रत्यय के रूप में प्रमाद कहा गया है।<sup>151</sup> अर्थात् प्रमाद के साथ ही इनका बन्ध होता है। अप्रमत्तजीव को इनका बन्ध नहीं होता। यहाँ यह भी ध्यान देने योग्य होता है कि इन छह प्रकृतियों का बन्ध प्रमाद होने से होगा ही, ऐसा कोई नियम नहीं। क्योंकि प्रमाद के साथ-सद्भाव में इन प्रकृतियों के बन्ध का अभाव तथा इनकी प्रतिपक्षी यशः कीर्ति, स्थिर, शुभ, साता, रति और हास्य का बन्ध भी देखा जाता है। इससे स्पष्ट है कि यह सभी सामान्य प्रत्यय ही है।

इस विषय को ऐसे भी समझा जा सकता है। 'ज्ञानावरणादि आठ कर्मों का बन्ध करने वाला प्राणातिपात प्रत्यय भी कहा गया है।'<sup>152</sup> और वहाँ प्राणातिपात का अर्थ सीधा प्राणों का व्यपरोपण ही लिया गया है।<sup>153</sup> इसी तरह आगे मृषावाद प्रत्यय,<sup>154</sup> अदत्तादान प्रत्यय,<sup>155</sup> मंथुन<sup>156</sup> और परिग्रहप्रत्ययो<sup>157</sup> को भी

१५१. प्रमत्तसंयतगुणस्थानचरमसमये अस्थिर अशुभ असातवेदनीय अयशस्कीर्ति शोकश्चेति षट्ब्युच्छिद्यन्ते प्रमादहेतुकबधत्वात्।  
क. का ६८ पृ ७१।
१५२. तस्मिन् पाणादिवादपञ्च ए पाणावरणीयवेयना होवि। जहा पाणावरणी-  
यस्स पञ्चयपरूवणा कदा तथा सेससत्तण्ण कम्मार्ण पञ्चयपरूवणा कायव्वा  
विसेसाभावादो। घ १२ पृ २७६।
१५३. पाणादिवादो णाम पाणेहितो पाणीणं विजोगो। घ १२ पृ. २७५।
१५४. मुसावादपञ्च ए। घ. १२ पृ. २७६।
१५५. अदत्तादानपञ्च ए। घ १२ पृ २८१।
१५६. मेहुणपञ्च ए। घ १२ पृ. २८२।
१५७. परिग्रहपञ्च ए। घ. १२ पृ. २८२।

ग्रहण किया गया है। इसी सन्दर्भ में रात्रिभोजन भी एक प्रत्यय के रूप में रखा गया है।<sup>१५९</sup> अब अगर देखा जाए तो जो महाव्रती-मुनि महाराज है, उनका तो इन सभी क्रियाओं का मन, वचन, काय से-अतरंग-बहिरङ्ग रूप से सर्वथा परित्याग है। फिर उनको तो आठो कर्मों का बन्ध नहीं होगा। इसीलिए प्राणातिपात, मृषावाद, अदत्तादान, मैथुन, परिग्रह और रात्रिभोजन आदि इन प्रत्ययों से जानावरणीयादि कर्मों का बन्ध नहीं होता। क्योंकि इनके बिना भी अप्रमत्तसयतादि गुणस्थानवर्ती जीवों के भी इनका बन्ध होता है।<sup>१६०</sup> तब यहाँ समाधान दिया गया है कि वह प्रत्ययव्यवस्था तो नैगम, सग्रह और व्यवहार नयों की अपेक्षा की गयी है।<sup>१६०</sup> अतः ये सभी सामान्यप्रत्यय माने जाते हैं। उन्होंने कहा-जानावरणादि कर्मों के प्रत्ययों का सुखपूर्वक ज्ञान कराने के लिए इन सामान्य प्रत्यय को विवक्षित किया गया है।<sup>१६१</sup> सामान्यप्रत्ययों में और भी कई नाम हैं जैसे-मधु-मास-पचुदम्बरफल-निवसन-मद्य-क्रोध-मान-माया-लोभ-राग-दोष-मोह-प्रेम-उवधि-निकृति, मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान, निदान, अभ्याख्यान, कलह, पैशून्य, रति, अरति आदि।<sup>१६२</sup> इन सभी को द्रव्यार्थिकनय की अपेक्षा बन्ध का हेतु जानना चाहिए।

१५८. रादिभोग्यपञ्चण। ध १२ पृ २८२।  
 १५९. ण पाणादिवाद-मुसावादादत्तादानमेहण-परिग्रह-रादिभोग्यपञ्चण-  
 णाणावरणीयं बज्झदि, तेण विणा वि अप्पमत्तसंजदादिसु बहुवल्लभादो।  
 ण कोहमाण, लोभेहि बज्झइ, कम्मोदइल्लाण तेसिमुदयवि रहिदइआए  
 तव्वधुवल्लभादो। ध. १२ पृ २८०।  
 १६०. नेगम-व्यवहार-संग्रहणं णाणावरणीयवेयणा पाणादिवादपञ्चण।  
 ध १२ पृ २७५।  
 १६१. एव विहव्वहारो किमट्ठं ओरदे ? मुहेण णाणावरणीयपञ्चयपडिबोहणट्ठं  
 कज्जपडिसेहदुवारेण कारणपडिसेहणट्ठं च। ध १२ पृ २८०।  
 १६२ (अ) जेणेदं मुत्तं देसामासिय तेणेत्य महु-मास-पचुवर-णिवसन-हुल्लभक्खण-  
 सुरापाण-अवेलासणादीणं पि णाणावरणपञ्चयत्तं पस्सेदव्वं।  
 ध १२ पृ २८३।



यतः इन प्रत्ययों के अभाव में भी बन्ध होता रहता है इसलिए इन्हें सामान्यप्रत्यय के रूप में रखा गया है।

विशेष प्रत्यय की चर्चा करते हुए ऋजुसूत्रनय के आश्रित इनसे अलग ही प्रत्यय कहे गये हैं, कारण कि वे साक्षात् बन्ध की नियामकता से सम्बन्ध रखते हैं। ऋजुसूत्रनय की विवक्षा में दो ही प्रत्यय कहे गये हैं—कषाय और योग।<sup>१६३</sup> योग को प्रकृति और प्रदेश बन्ध का तथा कषाय को स्थिति और अनुभाग बन्ध का नियामक प्रत्यय कहा गया है।<sup>१६४</sup>

यहाँ सामान्य और विशेष प्रत्ययों से इतना ही ज्ञातव्य है कि सामान्यप्रत्यय के होने पर बन्धरूप कार्य हो ही, ऐसा नहीं। किन्तु विशेषप्रत्यय के सद्भाव में कार्य की निष्पत्ति अवश्यम्भावी होती है। जैसे—घडा नहीं बनाते हुए कुम्भकार को भी कुम्भकार की सज्ञा से व्यवहित किया जाता है। उसी प्रकार प्राणातिपातादि प्रत्ययों के द्वारा लोकसंव्यवहार की प्रवृत्ति प्रचलित होती है इसलिए ही इनका कथन किया गया है।<sup>१६५</sup>

(ब) एवं कोह-माण-माया-लोह-राग-दोम-मोह-पेम्पपच्चए । णिदाणपच्चए । अन्नभक्खाण-कलह-पेसुण्ण-रह-अरइ-उवहि-णियदि-माण-माय-मोस-मिच्छा-णाण-मिच्छादसण-पओअपच्चए । घ १२ पृ. २८३-२८५ ।

१६३ (अ) उज्जुसुदस्स णाणावरणीयवेयणा जोगपच्चए पयडिपदेसगं । कसाय-पच्चए ट्ठिदि-अणुभागवेयणा । घ १२ पृ. २८८ ब २६० ।

(ब) तम्हा णाणावरणीयवेयणा जोगकसाएदि चेव होदि त्ति सिद्ध । घ १२ पृ. २८० ।

१६४. जोगा पयडि-पदेसे-ट्ठिदि अणुभागे कसायदो कुणदि । घ. १२ पृ. २८६ ।

१६५. यदि एवं तो दब्बट्ठियणएसु पुब्बिलेसु तीसु वि पाणादिवादादीणं पच्चयत्तं कत्तो जुज्जदे ? ण तेसु संतेषु णाणावरणीयबंधुवलभादो । नावश्यं कारणाणि कार्यवन्ति भवन्ति, कुम्भमकुर्वन्त्यपि कुम्भकारे कुम्भकार व्यवहारोपलम्भात् । न च पर्यायभेदेन वस्तुनो भेदः तद्व्यतिरिक्त-पर्यायाभावात् सकललोकव्यवहारोच्छेदः प्रसंगाच्च । न्यायश्चर्च्यते लोकव्यवहारप्रसिद्धयर्थम् । न तदबहिर्भूतो न्यायः, तस्य न्यायाभासत्वात् ततस्तत्र तेषां कारणत्वं युज्यते इति । घ १२ पृ. २८६ ।

इस प्रकार कार्य की निष्पत्ति और लोकव्यवहार दोनों के लिए यथायोग्य प्रत्ययों की विवक्षा समझकर आगम के सही-सही वाच्यार्थ तक गति करने का पुरुषार्थ करना चाहिए ।

बन्धव्यवस्था में दर्शनमोहनीय की सामान्यता व उसका स्वरूप—

अब दर्शनमोहनीय की तीन प्रकृतियों पर विचार करें । सम्यग्दृष्टि जीव सम्यक्त्वपरिणामों के प्रभाव से अनादिकालीन मिथ्यात्व को तीन भागों में विभाजित कर देता है—<sup>१६६</sup> सम्यक्त्वप्रकृति, मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व । जैसे कोदों (घान्य विशेष) को दलने पर वह तीन खण्डों में विभाजित हो जाता है । इसी प्रकार दर्शनमोहनीय के भी तीन भाग बताये गये हैं ।<sup>१६७</sup> इन तीनों भागों में से तो सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्व का बन्ध नहीं होता अर्थात् ये दो ही बन्ध के अयोग्य-अबध्यनीय हैं ।<sup>१६८</sup> शेष एकमात्र मिथ्यात्वप्रकृति ही उनमें बन्ध के योग्य होती है ।<sup>१६९</sup>

सम्यक्त्वप्रकृति को देशघाती और सम्यग्मिथ्यात्व व मिथ्यात्व को सर्वघाती प्रकृतियों में परिगणित किया गया है ।<sup>१७०</sup> आत्मा के गुणों का अंश रूप से—एकदेश घात करने के कारण सम्यक्प्रकृति की

१६६ (अ) तस्मिन्नेव उवसतइमणमोहणीयपढमसमणं तिण्णिं कम्मसा उप्पादिदा ।  
के ते ? मिच्छत्त-सम्मत्त-सम्मामिच्छत्तसण्णिदा । जयध १२ पृ. २८१ ।

१६७. जतेण कोद्व वा पढमुवसमसम्मभावजतेण ।  
मिच्छ दब्बं तु तिहा असल्लगुणहीणदब्बकमा ॥ क. का २६ पृ १४ ।

१६८. वण्ण-रस-नाघ-फासा-चउ चउ इगि सत्त सम्ममिच्छत्त ।  
होति अबधा बंधण पण-पण सवाय सम्मत्त ॥ प्रा प ख. ६ पृ ४८ ।

१६९ ज त दसणमोहणीय कम्म त बधादो एयविहं । ध. ६ पृ ३८ ।

१७० (अ) णाणावरणचउक्कं तिदसणं सम्मगं च संजलणं ।  
णवणोक्कसायधिग्घं छब्बीसा देसघादीघो ॥ क. का ४० पृ. ३७ ।

(ब) केवलणाणावरणं दसणल्लक्कं कसायबारसयं ।  
मिच्छ च सब्बघादी सम्मामिच्छ अबधम्मि ॥ क. का. ३६ पृ ३६ ।

देशघाती संज्ञा है।<sup>171</sup> अर्थात् इस प्रकृति के द्वारा सम्यग्दर्शन नष्ट तो नहीं होता, किन्तु उसमें चल, मल और अगाढ़ दोष अवश्य लगते हैं।<sup>172</sup> मिथ्यात्वप्रकृति का स्वभाव सम्यग्दर्शन को घात करने वाला होने से उसे सर्वघाती की संज्ञा प्राप्त है।<sup>173</sup> और सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृति को तो ग्रन्थकारों ने जात्यन्तर रूप सर्वघाती प्रकृति माना है।<sup>174</sup> अर्थात् जिसके उदय से ना तो सम्यक्त्वपरिणाम ही होता है और न ही मिथ्यात्व रूप परिणाम ही। इसके उदय में तो मिश्ररूप परिणाम पाया जाता है।<sup>175</sup> यही इस प्रकृति की जात्यन्तरता कही जाती है।

इस तरह तीनों ही प्रकृतियाँ अपने-अपने स्वभाव के अनुरूप जीव में भाव पैदा करती हैं। इसीलिए इन्हें भावात्मक कहा जाता है। सम्यग्मिथ्यात्व के उदय में होने वाले तृतीय गुणस्थान में किसी भी प्रकृति की बन्धव्युच्छिन्ति नहीं होती।<sup>176</sup> यहाँ किसी भी प्रकृति के बन्ध में सम्यग्मिथ्यात्व का उदय थोड़ा भी नियामक नहीं होता।

- 
- १७१ विवक्षितं रुदेशेनात्मगुणप्रच्छादिका शक्यो देशघातिस्पर्धकानि भण्यन्ते ।  
द्र स ३४ पृ ७६ ।
- १७२ (अ) दमणमोहुदयादो उप्पज्जइ ज पयत्थ-मद्दहण ।  
चलमलणमगाढ त वेदगमम्मत्तमिह मुणसु ॥ घ १ पृ ३६० ।
- (ब) सम्मत्तदेसघादिसुदयादो वेदग हवे सम्मं ।  
चलमलणमगाढ त णिच्च कम्मकम्वणहेदु ॥ क का २५ पृ ५४ ।
- १७३ सर्वप्रकारेणात्मगुणप्रच्छादिका कर्मशक्तयः सर्वघातिस्पर्धकानि भण्यन्ते ।  
द्र स ३४ पृ ७६ ।
- १७४ सम्मामिच्छत्तदवकम्म पि सग्वघादी चेव होदु जच्चतरस्स सम्मा-  
मिच्छत्तस्स सम्मत्ताभावादो । घ ५ पृ १६८ ।
- १७५ समीचीना च मिथ्या च दृष्टिर्यस्यासौ सम्यग्मिथ्यादृष्टिः ।  
घ १ पृ १६६ ।
- १७६ मिश्रे शून्य व्युच्छिन्नभाव इत्यर्थः । क का. ६४ पृ ६६ ।

वहाँ ऐसा विचार नहीं करना चाहिए कि, सम्यक्प्रकृति चूक देशघाती है, इसलिए उससे बन्ध नहीं होता । क्योंकि संज्वलन को भी देशघाती ही कहा गया है ।<sup>१७७</sup> फिर भी वह बन्ध कराने में पूर्णतः सक्षम है । और इतना ही नहीं, वह अपनी सर्वजघन्य अवस्था में भी, अर्थात् सूक्ष्मलोभ के द्वारा दसवे गुणस्थान में भी सोलह प्रकृतियों का बन्ध हुआ करता है ।<sup>१७८</sup> अब भले ही यह अनन्तगुणी हीन शक्ति का धारक हो गया, लेकिन जब तक जीवित है, बन्ध ही करायेगा, चाहे वह अपना ना भी करा सके पर अन्य सोलह प्रकृतियाँ तो इसके द्वारा बंधती रहेगी ।

इसी तरह सम्यग्मिथ्यात्व के द्वारा भी किसी प्रकृति का बन्ध नहीं होता । इससे स्पष्ट है कि जिसका स्वभाव बन्ध कराने का नहीं वह कभी बन्ध नहीं करायेगा तथा जिसका स्वभाव बन्ध कराने का है वह प्रत्येक अवस्था में बन्ध कराने के लिए तैयार रहता है ।

इसी तरह मिथ्यात्व गुणस्थान में मिथ्यात्व के उदय से अन्वय-व्यतिरेक रखने वाली मिथ्यात्वादि सोलह प्रकृतियों को भी मिथ्यात्व नहीं बांधता । वहाँ मात्र उसका उदय ही निमित्त होता है । इस तरह यह स्पष्ट रूप से समझ सकते हैं कि दर्शनमोहनीय का सारा का सारा परिवार ही बन्धव्यवस्था में अपना कोई भी हाथ नहीं रखता ।

क्या सभी औदयिकभाव बन्ध में निमित्त होते हैं ?

यहाँ पर कोई प्रश्न कर सकता है कि महाराज ।

१७७ देखें नं० १७० ।

१७८ पचाना ज्ञानावरणाना चतुर्णां दर्शनावरणाना यशस्वीर्तत्त्वैर्गौत्रस्य पञ्चानामन्तरायाणां च मन्दबोधायास्तवाणां सूक्ष्ममास्पृशे बन्धव ।  
रा बा ६/२ पृ ५६१ ।

सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्प्रकृति के उदय में तो क्रमशः तृतीय और चतुर्थ से सप्तम गुणस्थान तक क्षायोपशमिकभाव होने के कारण वे बन्ध के लिए निमित्तभूत नहीं हैं। लेकिन मिथ्यात्वप्रकृति के उदय से तो औदयिकभाव होता है अतः उससे तो बन्ध मानना ही पड़ेगा ?

यहाँ पर सर्वप्रथम विचारणीय है कि क्या क्षायोपशमिकभाव सर्वथा बन्ध नहीं कराने वाला होता है और औदयिकभाव सर्वथा बन्ध का ही हेतु होता है ? इसके समाधान के लिए सीधा-साधा उत्तर तो कही भी नहीं है। फिर भी तृतीय और चतुर्थ गुणस्थान में क्षायोपशमिकभाव होने से बन्ध नहीं रुकता है। बल्कि वहाँ की स्थिति कुछ इस प्रकार की है कि वहाँ अनन्तानुबन्धीकषाय का अनुदय होने से उस सम्बन्धी प्रकृतियों का बन्ध नहीं होता। दूसरा, औदयिकभाव बन्ध का कारण है,<sup>१७</sup> इसकी व्याख्या करते हुए आचार्यों ने स्पष्ट कहा है कि सभी औदयिकभाव बन्ध के लिए कारण नहीं हैं,<sup>१८</sup> कारण जो मिथ्यात्वादि औदयिक भाव हैं' इसका तात्पर्य मात्र इतना ही है कि इन भावों के उदय में बन्ध होता है। बन्ध के लिए इनका (मिथ्यात्वादि भावों का) होना अपेक्षित भले ही है लेकिन इनमें श्लेष—चिकनाहट के अभाव में प्रकृति-प्रदेश या स्थितिअनुभाग रूप किसी भी प्रकार का बन्ध नहीं होता। किसी की उपस्थिति में बन्ध होना और किसी के द्वारा बन्ध होना, इन दोनों में अन्तर स्पष्ट है।

१७६ औदय्या बधयरा उवमम-खय-मिस्सया य मोबखयरा ।

भावो दु पारिणामिओ कणोभयवज्जिओ होदि । ध ७ पृ ६ ।

१८० औदइया बधयरा ति वुत्ते ण सव्वेसमोदइयाण भावाण गहण, गदि-  
जादिआदीण पि ओदइयाभावाण बधकारणत्तप्पससा । ध ७ पृ १० ।

श्रौतयिकभाव बन्ध का कारण होता है, श्रौतयिक, क्षायिक और क्षायोपशमिकभाव मोक्ष के कारण हैं। पारिणामिक बन्ध और मोक्ष, दोनों के कारणपने से रहित है—ऐसा आचार्यों ने 'श्रोदइया बंधयरा' ऐसी एक कारिका में कहा है।<sup>१०१</sup> जहाँ कही भी प्रत्ययों या भावों का विवेचन चलता है वहाँ इस गाथा का अवश्य ही उद्धरण दिया जाता है। लेकिन ध्वला में वीरसेन स्वामी ने इस गाथा की विस्तृत व्याख्या करते हुए स्वयं प्रश्न उठाया है कि क्या सभी श्रौतयिकभाव बन्ध के कारण है? इसके समाधान में उन्होंने कहा है—नहीं। ऐसा अर्थ नहीं समझना चाहिए। क्योंकि ऐसा मानने पर गति, जाति आदि के भी उदय से होने वाले श्रौतयिकभावों को भी बन्ध का कारण मानने का प्रसंग आ जाएगा।<sup>१०२</sup> जैसे—गतिनामकर्म श्रौतयिकभाव है और यदि वह बन्ध का कारण भी है तो मनुष्यगतिकर्म जिसका कि उदय प्रथम गुणस्थान से लेकर चौदहवें गुणस्थान तक है<sup>१०३</sup> तब गतिनामकर्म को सभी गुणस्थानों में बन्ध कराना चाहिए? लेकिन ऐसा होता नहीं है। कारण, चौदहवें गुणस्थान में तो आस्रव और बन्ध दोनों ही नहीं होते<sup>१०४</sup> फिर वहाँ गतिनामकर्म का उदय क्या करेगा?

१०१ देखे न० १७६।

१०२ (अ) देखे न० १८०। एव (ब) देवगदी उदण वि काओ वि पयडीओ बउभमाणिगयाओ दीसति तासि देवगदि उदओ किण्ण कारण होदि त्ति वुत्ते ण होदि, देवगदिउदयाभावेण तासि णियमेण वधाभावाणुवलभादो। ध ७ पृ १०।

१०३ अन्यतवेदनीयमनुष्यायुर्मनुष्यगतिपचेन्द्रयजातित्रसबादरपयपितवसुभगादे-ययशस्तीत्युर्चर्चर्गोत्रसज्जकानामे।।दशाना प्रकृतीनामुदय अयोगकेवनिनहच-रमममये नोर्ध्वम्। रा वा ६/३६ पृ ६३१।

१०४ मिच्छतासयम-कसाय-जोगाण बंधकाणाण सव्वेसिमजोगिग्धि अभावा अजोगिणो अबधया। ध ७ पृ ८।

इसी तरह अज्ञान भी औदयिक भावों के अन्तर्गत गिना जाता है। वह प्रथम गुणस्थान से लेकर बारहवें गुणस्थान तक पाया भी जाता है।<sup>१०६</sup> यदि इसे बन्ध का नियामक या बन्ध कराने वाला मानेंगे तो ग्यारहवें और बारहवें गुणस्थान में होने वाले एकमात्र साता वेदनीय के आस्रव को इसके द्वारा हुआ ही स्वीकारना होगा। लेकिन यह तो आगम विरुद्ध होगा, क्योंकि साता का आस्रव तो तेरहवें गुणस्थान में भी होता है पर वहाँ अज्ञानात्मक औदयिकभाव का अभाव है।<sup>१०७</sup>

इसी तरह असिद्धत्व भी औदयिकभाव है जो कि पहले गुणस्थान से लेकर चौदहवें गुणस्थान तक रहता है।<sup>१०८</sup> यदि उसे भी बन्ध में नियामक कहे तो फिर वही बाधा आयेगी कि चौदहवें गुणस्थान में आस्रव-बन्ध तो होते नहीं फिर असिद्धत्वभाव ने क्या किया ?

## अध्यात्म

### बन्ध का अन्तरङ्ग एवं बहिरङ्ग साधन—

आचार्य उमास्वामी ने अपने तत्त्वार्थसूत्र में बन्ध के हेतुओं की चर्चा करते हुए मिथ्यात्वादि पाँच साधन कहे हैं।<sup>१०९</sup> इसके बाद उन्होंने एक सूत्र और कहा है।<sup>११०</sup> इस प्रकरण में हम उन्हीं दोनों सूत्रों के गर्भ-प्रवेश की कोशिश करेंगे।

- १८५ औदयिकभावेष्वेकविंशती मिथ्यादृष्टौ एतन्जीवस्यैकममये चतुर्गतित्रिवेदे चतु रूपायपट्लेष्ट्यास्वेकैको मिथ्यात्व अमिद्धत्व असयमोऽज्ञान चेत्यष्टौ उपशान्तक्षीणकषाययो कषाय विना चत्वार । सयोगे अज्ञान विना त्रय । क का. ८२७ पृ ११६६।
- १८६ सयोगे अज्ञान विना त्रय । क का. ८२७ पृ ११६६।
- १८७ अयोगे लेश्या विना द्वौ ती हि मनुष्यगम्यमिद्धत्वे । क का ८२७ पृ ११६६।
- १८८ मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा बन्धहेतव । त सू ८/१।
- १८९ स कषायत्वाज्जीव कर्मणो योग्यान् पुद्गलानादत्ते स बन्ध । त सू ८/२।

आचार्य कुन्दकुन्दस्वामी ने अपने अध्यात्मग्रन्थ समयसार में भी मिथ्यात्वादि प्रत्ययों की चर्चा की है।<sup>१९०</sup> वहाँ पर इन प्रत्ययों के दो भेद कर दिये गये हैं—भावप्रत्यय और द्रव्यप्रत्यय।<sup>१९१</sup> जिन जिन मिथ्यात्वादि के उदय से अज्ञानीजीव ज्ञानावरणादि अष्ट द्रव्य कर्मों का बन्ध करता है उसे द्रव्य प्रत्यय कहा गया है। तथा जीव के अन्दर होने वाले अपने रागादि परिणामों को, जिन्हे ही भावबन्ध कहा है, भावप्रत्यय कहा गया है।<sup>१९२</sup>

ज्ञानी जीव जो कि वीतराग सम्यग्दृष्टि है वह तो द्रव्य-प्रत्ययों के उदय आने पर भी शान्तभाव से निज आत्मा का चिंतन किया करता है जिससे उसे नवीन कर्मबन्ध नहीं होता।<sup>१९३</sup> कारण, द्रव्यप्रत्ययों का उदय मात्र ही नवीनबन्ध में कारण नहीं बनता, बल्कि उसके उदय में मुख्यतया भावप्रत्यय रूप जीव के रागद्वेष आदि विभावपरिणाम ही नवीन कर्मबन्ध में कारण होते हैं।

उपर्युक्त आशय की अभिव्यक्ति ही सम्भवत आचार्य उमास्वामीजी ने अपने दोनों सूत्रों के माध्यम से की है। अर्थात् उनका पहला सूत्र—‘मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा बन्ध-हेतवः’ द्रव्यप्रत्ययों के कथन को करने वाला है तथा दूसरा सूत्र—

- १९० मिच्छन्त अविरमण कमायजोगा य मणसण्णा दु ।  
बहुविहभेया जीवे तस्मेव अणणपरिणामा ॥ स मा १६४ पृ २३० ।
- १९१ णाणावरणादीयस्म ते दु कम्मस्स कारण होति ।  
तेमपि होदि जीवो य रागदोमादिभावकरो ॥ स मा १६५ पृ २३० ।
- १९२ जीवपरिणामहेद् कम्मत्त पोगला परिणमनि ।  
ण य णाणपरिणदो पुण जीवो कम्म समादियदि । ध ६ पृ १२ ।
- १९३ णत्थि दु आसवबन्धो सम्मादिट्ठिस्स आसवणिगेहो ।  
मते पुव्वणिबद्धे जाणदि सो ते अबधतो ॥ स मा १६६ पृ २३१ ।



‘सकषायत्वाज्जीवः कर्मणो योग्यान् पुद्गलानादत्ते स बन्धः’ यह भाव प्रत्ययों का प्ररूपक है ।

द्वितीय सूत्र में कहा गया है कि कषायवान् जीव कर्मों के योग्य पुद्गलों को ग्रहण करता है, इसी का नाम बन्ध है । लगता है उन्होंने ‘स बन्धः’ इस पर विशिष्ट प्रयोजन के निमित्त से ‘वही बन्ध है, अन्य नहीं’ ऐसे शब्दों का संयोजन किया है । इन दोनों सूत्रों से प्रतीत होता है कि मिथ्यात्व के उदय में, अनन्तानुबन्धी-अप्रत्याख्यानावरण-प्रत्याख्यानावरणजन्य अविरति के सद्भाव में, प्रमाद की अवस्था में, कषायों के आवेग में, और योगों की हीनाधिकता के साथ कषायवान् जीव नवीन कर्मों का बन्ध अपने रागादि विकारी परिणामों से करता है । इसे यदि संक्षेप में कहा जाए तो अन्तरङ्ग भावप्रत्यय के द्वारा बहिरङ्ग में द्रव्यप्रत्ययों का निमित्त पाकर बन्ध रूप नैमित्तिक कार्य सम्पन्न होता है ।

#### द्रव्यबन्ध और भावबन्ध—

अध्यात्मग्रन्थों में आचार्यों ने बन्ध के दो भेद किये हैं—द्रव्यबन्ध और भावबन्ध ।<sup>१९४</sup> यहाँ द्रव्यबन्ध का निमित्तकारण भावबन्ध को प्ररूपित किया जाता है और भावबन्ध के लिए द्रव्यबन्ध को । अर्थात् जो पूर्व में बधा हुआ द्रव्यकर्म है उसके उदय से भावबन्ध होता है ।<sup>१९५</sup>

पुद्गल वर्गणाग्नो का कर्म के रूप में परिणत होकर आत्मा के साथ एक क्षेत्रावगाह होना द्रव्यबन्ध है । और क्रोधादि

१९४ बन्धो द्विविधो द्रव्यबन्धो भावबन्धश्चेति । रा बा २/१० पृ १२४ ।

१९५ तत स्थित नवतरद्रव्यकर्मसिद्ध्योदयागतद्रव्यप्रत्यया कारण तेषां च जीवगता रागादिभावप्रत्यया कारणमिति कारणकारणव्याख्यान जातव्यम् । स सा १७८ पृ २४६ ।

परिणामों को भावबन्ध कहा गया है ।<sup>१९६</sup> भावबन्ध को दूसरे शब्दों में ऐसा भी कहा जा सकता है—आत्मा के जिस चेतन परिणाम से कर्म बंधता है उसे भावबन्ध जानना चाहिए ।<sup>१९७</sup>

इस सन्दर्भ में एक बात जो ध्यान देने योग्य अवश्य है, वह है—भावबन्ध और द्रव्यबन्ध में अनन्तर समयवर्ती न होने की । अर्थात् दोनों ही एक समयवर्ती है और दोनों में कारण-कार्य भाव भी है । यहाँ ऐसा नहीं समझना चाहिए कि प्रथम समय में जीव के विकारीभाव रूप कारण हो तथा दूसरे, तीसरे आदि समयों में कर्मों के बन्ध रूप द्रव्यबन्ध हो । द्रव्यबन्ध में निमित्त-कारणभूत, जीव के कषाय परिणाम और मन, वचन, काय की प्रवृत्ति से आत्म-प्रदेशों में परिस्पंदस्वरूप योग होता है ।

बन्ध में आत्मा की भाववती एवं क्रियावती शक्तियों का योग—

आत्मा के पास मुख्यरूप से दो शक्तियाँ हैं—भाववति और क्रियावति शक्ति । क्रिया से रहित मात्र होनेरूप भाववति शक्ति है ।<sup>१९८</sup> और द्रव्य में परिस्पन्दन की जनक क्रियात्मक, क्रियावति शक्ति है ।<sup>१९९</sup> इन्हीं अर्थों को यदि एक-एक शब्दों में कहें तो योग यानि क्रियावति शक्ति व मिथ्यादर्शन यानि भाववति शक्ति ।

१९६ तत्र द्रव्यबन्ध कर्मनोकर्मपरिणत पुद्गलद्रव्यविषयः । तत्कृतः क्रोधादि-परिणामवशीकृतो भावबन्धः । रा. बा. २/१० पृ. १२४ ।

१९७ बज्जुदि कम्मं जेण दु चेदणपरिणामेण भावबंधो सो ।

कम्मादप्पदेसाण अण्णोणपवेसण इदरो ॥ द्र. स. ३२ पृ. ७२ ।

१९८. कारकानुगतक्रियानिष्क्रान्तभवनमात्रमयी भावशक्तिः । स. सा. पृ. ५२६ ।

१९९. कारणानुगतभवतारूपभावमयी क्रियाशक्तिः । स. सा. पृ. ५२६ ।

भाववति शक्ति द्वारा कोई क्रिया नहीं हुआ करती, उसके द्वारा तो मात्र विपरीत भावरूप परिणाम की उत्पत्ति होती है। अतः मिथ्यात्व को भाववति शक्ति कहना युक्त है, कारण इसके उदय से आत्मा में सच्चे देव-गुरु-शास्त्र के प्रति श्रद्धान मय भाव का अभाव पाया जाता है।<sup>२००</sup> तथा क्रियावति शक्ति जिसे हमने योग कहा है, वह मन-वचन-काय की चेष्टारूप परिस्पदन ही है।<sup>२०१</sup>

जयध्वला में योग के लिए 'कम्मादाणणिबंधणो'<sup>२०२</sup> ऐसा कहा गया है अर्थात् कर्मों के ग्रहण में कारणभूत योग है।<sup>२०३</sup> शरीरनामकर्म के उदय से इसका आविर्भाव हुआ करता है। इसीलिए इसे कथञ्चित् औदयिक भाव भी कहा जाता है।<sup>२०४</sup> वैसे इसे पारिणामिकभावों में भी पारिगणित किया गया है।<sup>२०५</sup> यहाँ प्रयुक्त योग को मुख्यतया क्रियात्मक शक्ति के रूप में ही विवक्षित किया जा रहा है। इस समय इसके साथ यह भी समझ लेना चाहिए कि कषाय को भी

२०० (अ) जस्मोदण्ण अत्तागम-पयत्येसु अमढा होदि, त मिच्छत्त । ध ६ पृ ३६ ।

(ब) यदुदयान् सर्वज्जीवरगप्रणीतसम्यग्दर्शनज्ञानवाग्नित्रलक्षणोपलक्षितमोक्ष-मार्गपादमुख. सन्नात्मा तत्त्वार्थश्रद्धाननिरस्तुक तत्त्वार्थश्रद्धानपराडमुख अशुद्धतत्त्वपरिणामः मन हितहितविवेकविकल्पो जडादिरूपनयाऽवनिष्ठते तन्मिथ्यात्व नाम दर्शनमाहनीयमुच्यते । त वृ ८ पृ २६६ ।

२०१ वाङ्मन कायवर्गणानिमित्त. आत्मप्रदेशपरिस्पन्दो योगो भवति ।

ध १ पृ २६६ ।

२०२. जोगो णाम जीवपदेमाण कम्मादाणणिबंधणो परिस्पदपज्जाओ ।

जयध १२ पृ २०२ ।

२०३ देखे न २०२ ।

२०४ (अ) ओदडओ जोगो, मगीण्णामकम्पोदयविणामाणनर जोगविणामुवत्तभा ।

ध ५ पृ २२६ ।

(ब) उवयारेण खओवममिय भावं पत्तस्स ओदडयस्स जोगस्स तत्थाभाव-विरोहादो । ध ७६ ।

२०५ नदो सिद्ध जोगस्स पारिणामियत्त । ध. ५ पृ २२६ ।

क्रियावति शक्ति में शामिल किया जा सकता है । कारण कि उसका ही प्रभाव । सम्बन्ध योग पर सर्वाधिक पड़ता है ।

मिथ्यात्व परिणामात्मक होने से मात्र भावरूप है कारण कि इसके उदय से जीव में एकान्त, विपरीत, अज्ञान, वैनायिक और संशय इन पांच भावों की ही उद्भूति-अनुभूति होती है ।<sup>२००</sup>

इस प्रकरण को सहज बनाने के लिए उदाहरण से समझाने की कोशिश करते हैं—जैसे, बिजली की उत्पत्ति के लिए पंखे पर काफी वेग के साथ जल गिराया जाता है, जिससे पंखे में गति आ जाने से विद्युत् उत्पन्न हो जाती है । इसी तरह कर्मवर्गणाओं के आगमन का निमित्त लेकर जीव के मन-वचन-काय के द्वारा आत्म-प्रदेशों में गति-परिस्पन्दन पैदा होता है । यानि जल कर्मवर्गणाएं हुई, आत्मा के प्रदेश पंखा, गति को योग व उत्पन्न होने वाली ऊर्जा (विद्युत्) को कषाय समझे । अब जरा ध्यान से देखा जाए कि यदि उस जलप्रवाह में से सूर्य की किरण निकलती है तो आकाश में सप्तरंगी इन्द्रधनुष की रचना होती है । यह रचना न तो जल को स्पन्दित करती है और ना ही पंखे के घूमने में इसका कोई हाथ है । यह रचना वहाँ सद्भाव को प्राप्त मात्र प्रकाश का ही परिणाम है । इसी तरह हम देखें तो ज्ञात होगा कि सप्तरंगी इन्द्रधनुषी रचना के समान ही मिथ्यात्व भी जीव की भावात्मक दशा है । मिथ्यात्व के उदय में आत्मा में विपरीत श्रद्धानरूप परिणाम होता

२०६ । अ) पञ्चविध मिथ्यादर्शनम्—एकान्तमिथ्यादर्शन, विपरीतमिथ्यादर्शन, संशय-मिथ्यादर्शन वैनायिकमिथ्यादर्शन, अज्ञानिकमिथ्यादर्शन चेति ।

स. स ८/१ पृ २६१ ।

(ब) मिथ्या वितथाऽमत्या दृष्टिदर्शन विपरीतकान्तविनयसंशयाज्ञानरूप-मिथ्यात्वकर्मोदयजनता । मूला ११६७ पृ ३१३ ।

है उससे किसी भी प्रकार की क्रियात्मकता नहीं आती । क्रियात्मकता यदि पैदा होती है तो वह योग और कषाय से ही । तथा सक्रियता से ही बन्ध हुआ करता है । अतः मिथ्यात्व आत्मत्व और बन्ध नहीं कराता ।

**मिथ्यात्व, कषाय नहीं—**

मिथ्यात्व के उदय में जीव कभी कषायवान् नहीं होता ।<sup>207</sup> मिथ्यात्व के साथ विद्यमान कषाय के द्वारा ही जीव कषायवान् होता है ।<sup>208</sup> मिथ्यात्व का काम कषायभाव उत्पन्न कराना है भी नहीं । इससे तो जीव में मात्र अतत्त्ववृत्ति या अश्रद्धानरूपभाव ही होता है ।<sup>209</sup> यही कारण है जो सूत्रकार उमास्वामी ने 'सकषायत्वात्' के स्थान पर 'स-मिथ्यात्वात्'—ऐसा नहीं कहा । इससे यह भी समझना चाहिए कि उससे कषाय परिणाम नहीं होता ।

दूसरी, चारित्र्य मोहनीय कर्म का परिवार अर्थात् कषाय का परिवार भी पच्चीस का ही बताया गया है । छब्बीस या अट्ठाईस का नहीं ।<sup>210</sup> अतः स्पष्ट है कि मिथ्यात्व कषाय नहीं है ।

**मिथ्यात्व की अकिञ्चित्करता—**

लोगों के मन में एक शंका और काफी गहरे से है । वह—

- २०७ केण कसाओ ? 'स्वमुपगतं स्वात्मन च कषति हिनस्ति इति कषाय' ।  
बयब १ पृ. २६१ ।
- २०८ जस्स कम्मस्स उदएण जीवो कसायं वेदयदि तं कम्मं कसायवेदणीयं णाम  
घ १३ पृ. ३५६ ।
- २०९ अत्तागम-पयत्थेसु असद्धप्पायय कम्म मिच्छन्त णाम । घ. १३ पृ. ३५६ ।
- २१० अकषायवेदनीयं नवविधं, कषायवेदनीयं षोडशविधमिति ।  
स. सि ८/६ पृ० ३७५ ।

मिथ्यात्व को आसन्न और बन्ध के क्षेत्र में अधिकितकर कैसे कहा जाए ? है। इसका समाधान करने की पूर्ण कोशिश करूंगा मात्र सावधानी के साथ समझने की बात होगी।

भैया, अगर आप शब्दों को ही पकड़ते हैं तो पहले शब्दों को ही लेकर समझा जाये। अध्यात्म में षट्कारकों और व्याकरण में सात कारकों का उल्लेख किया गया है।<sup>२११</sup> यदि सम्बोधन को भी कारक मान लिया जाए तो आठ हो सकते हैं। कारक का सामान्य अर्थ होता है—जो क्रिया को करे वह कारक है।<sup>२१२</sup> इन कारकों में सर्वप्रथम कर्त्ता कारक होता है।<sup>२१३</sup> कर्त्ता स्वतन्त्र हुआ करता है।<sup>२१४</sup> वह कार्य करने में साधन—करण कारक का अवलम्बन लेता है। करण कभी कर्त्ता के रूप में उपस्थित नहीं होता, बल्कि कभी-कभी कर्त्ता करण के रूप में ही आ जाता है। जैसे—‘ज्ञान ज्ञानता है’ यहाँ ज्ञान को ही अभेद विवक्षा में कर्त्ता सजा दे दी गई है, जबकि जानने वाली आत्मा है। कर्त्ता के द्वारा की गई क्रियाके फल को कर्म कहते हैं।<sup>२१५</sup> इस प्रकार कर्त्ता, कर्म और करण कारक का स्वरूप हुआ।

२११ (अ) षट्कारकभेदेन संज्ञा द्विविधा भवति । प. का ४६ पृ ६२ ।

(ब) संबन्धानुपादानं करणाधारको तथा ।

कर्म कर्त्ता कारकाणि षट् संबन्धस्तु सप्तमः । का. रू. ३५० पृ ८३ ।

२१२ कि कारकं ? करोति क्रिया निर्वर्तयतीति कारक । का. रू. ३५० पृ ७६ ।

२१३ कस्मिन्नर्थे प्रथमा विभक्ति ? कर्त्तारि प्रथमा । का. रू. ३५० पृ. ३७६ ।

२१४ (अ) स्वतन्त्रः कर्त्ता । ज. व्या. १/२/२४ पृ १२४ ।

(ब) अभिन्नकारकचिदानन्दैकचैतन्यस्वस्वाभावेन स्वतन्त्रत्वात् कर्त्ता भवति । प्र. सा. १६ पृ १८ ।

२१५ (अ) यत्क्रियते तत्कर्म । का. रू. ३५१ पृ. ७६ ।

(ब) निरन्तरानन्दैकस्वभावेन स्वयं प्राप्यत्वात् कर्मकारक भवति । प्र. सा. १६ पृ. १८ ।

चतुर्थी-सम्प्रदान कारक है यह प्रयोजन को बतलाने वाला है।<sup>216</sup> पंचमी को अपादान कारक कहा गया है।<sup>217</sup> लौकिक क्षेत्र में तो अपादान कारक पृथक् होने के अर्थ में आता है। जैसे-वृक्षात् पर्ण पतति।<sup>218</sup> वृक्ष से पत्ता गिरता है। इसमें क्षेत्र से क्षेत्रान्तर होने रूप क्रिया हुई। लेकिन अलौकिक-अध्यात्म के क्षेत्र में अपादान कारक का बड़ा गहरा अर्थ है। द्रव्य से द्रव्यान्तर या गुण से गुणान्तर हुए बिना ही यहाँ द्रव्य का मात्र पर्याय से पर्यायान्तर होना ही अपादान कारक है।<sup>219</sup> अतः ससार में जितनी भी वस्तुएँ हैं, द्रव्य हैं वे सभी अविनश्वर हैं, नित्य हैं।<sup>220</sup> षष्ठी को सम्बन्ध कारक कहा गया है। वैसे यह कार्य को सीधे निष्पन्न करने वाला नहीं होता इसलिए कभी-कभी इसे कारको में नहीं कहा जाता। सम्बन्ध दो जगहों से होता है-एक, निज से और पर से, दूसरा। इसको कारक सज्ञा खासकर अध्यात्म ग्रन्थों में नहीं दी गयी है।<sup>221</sup> सप्तमी को अधिकरण कारक कहा गया है।<sup>222</sup>

२१६ (अ) यस्मै दित्ता रोचते धारयते वा तत्सम्प्रदानम् । का. रू. ३६६ पृ. ७६ ।

(ब) निर्विकारपरमानन्दैकपरिणितिक्षणेन शुद्धात्मभावरूपकर्मणा समाश्रित्य-  
माणत्वात् सम्प्रदानं भवति । प्र. सा. १६ पृ. १८ ।

२१७ (अ) यतोऽपि भयमादत्ते तदपादनम् । का. रू. ४०० पृ. ८० ।

(ब) तथैव पूर्वमत्यादिज्ञानविकल्पविनाशोऽप्यखण्डितचैतन्यप्रकाशनाविनश्वर-  
त्वादपादानं भवति । प्र. सा. १६ पृ. १८ ।

२१८ का. रू. ४०० पृ. ८० ।

२१९ देखें नं० २१७ (ब) ।

२२० नित्यावस्थितान्यरूपाणि । त. सू. ५/४ ।

२२१ स्वयमेव षट्कारकीरूपेण व्यवतिष्ठमानो न कारकान्तरमपेक्षते ।  
प. का. त. ६२ ।

२२२ (अ) य आधारस्तदधिकरणम् । का. रू. ४१४ पृ. ८२ ।

(ब) अधिक्रियन्तेऽस्मिन्नर्थे इत्यधिकरणम् । रा. वा. ६/६ पृ. ५१२ ।

अधिकरण को अच्छी तरह समझने के लिए हमें तीन चीजें समझना होंगी—करण, उपकरण और अधिकरण। करण का अर्थ है साधकतम साधकतमं करणं।<sup>२२३</sup> और इस कथन के लिए जो सहायक या उपकारी हो वह उपकरण कहलायेगा।<sup>२२४</sup> कार्य का जो आधार होता है उसे अधिकरण कहा जाता है।<sup>२२५</sup> जैसे आधार क्या है? द्रव्य आधार होता है गुण और पर्यायों का।<sup>२२६</sup> इसी प्रसंग को ध्यान में रखकर मिथ्यात्व को अकिञ्चित्कर कहा गया है। क्योंकि इस प्रसंग में मिथ्यात्व मात्र अधिकरण के रूप में प्रयुक्त हुआ है। यानी मिथ्यात्व के उदय में करण अर्थात् अनन्तानुबन्धी अपनी शक्ति के द्वारा कर्त्ता बनकर इस बन्धरूप कार्य को करने वाली होती है।

कर्त्ता विभिन्न कारणों की सहायता से कार्य को करता है जिसमें उसे अधिकरणरूप कारक की भी आवश्यकता होती है। ध्यान रहे—अधिकरण कभी भी कर्त्ता या करण नहीं हुआ करता और न ही वह कोई कार्य ही करता है। कार्य तो हमेशा कर्त्ता और करण के द्वारा ही हुआ करते हैं। यहाँ जब मिथ्यात्व को अधिकरण के रूप में प्रयुक्त किया है तब उसे न कर्त्ता कहा जा सकता है और न ही करण। अनन्तानुबन्धी की बात अलग है। इसके दो अधिकरण

२२३. (अ) साधकतम करणम् । जं. व्या. १-२-१२३ पृ. १२४।

(ब) साधकतमं करणमिति । न्या. दी. पृ. १३।

२२४. (अ) येन निर्वृत्तेरुपकारः क्रियते तदुपकरणम् । स. सि. २/१७ पृ. १२७।

(ब) उपक्रियतेऽनेनेत्युपकरण । घ. १ पृ. २३६।

२२५. य आधारस्तत्कारकमधिकरणसंज्ञं भवति । क. का. ४१७ पृ. ८२।

२२६. गुणपर्यायवद्द्रव्यम् । त. सू. ५/३८।



हैं—प्रथमगुणस्थान और द्वितीयगुणस्थान ।<sup>२२</sup> प्रथमगुणस्थान में वह अपने साथ-साथ मिथ्यात्व को भी बांधती है तथा द्वितीयगुणस्थान में मात्र अपना ही बन्ध करती है ।

मैं समझता हूँ कि इस तरह की विवक्षाओं को लेकर यदि मिथ्यात्व को कर्त्ता और करणरूप से कार्य के प्रति अकिञ्चित्कर कह दें तो कोई अन्योक्ति नहीं कहलानी चाहिए । जहाँ आस्रव और बन्ध का कर्त्ता और करण मिथ्यात्व नहीं होता तब अकिञ्चित्कर ही तो हुआ—यानी आस्रव और बन्ध में उसका कोई उल्लेखनीय योगदान नहीं है । जैसे—

एक केनवास पर एक चित्रकार ने चित्र बनाया । चित्र बनाने में वह विभिन्न रंगों एवं ब्रुश की सहायता लेता है और चित्र को तैयार कर देता है । तो यदि यहाँ कोई यह कहे कि—‘चित्र केनवास ने बनाया’ यह उसकी अविज्ञता का ही सूचक हुआ ना ? कारण, चित्र चित्रपट पर बना है लेकिन चित्रपट—केनवास ने नहीं बनाया । भैया ! चित्र तो चित्रकार के द्वारा ही बनाया गया, ऐसा माना जाता है इसी तरह यहाँ पर अनन्तानुबन्धी चित्रकार है और मिथ्यात्व चित्रपट ।

इस तरह अध्यात्म के माध्यम से भी देखा जा सकता है कि मिथ्यात्व की आस्रव और बन्ध के क्षेत्र में क्या स्थिति है । इसके बाद अब न्याय के माध्यम से भी अपनी बात कह दूँ । क्योंकि इसका व्यवहार में अलग ही महत्व है । इसके द्वारा जटिल विषय को भी सहज व सुबोध किया जा सकता है । जैनाचार्यों ने तो इस विधा का अनुसरण प्रत्येक क्षेत्र में किया है ।

२२७. मिच्छे मिच्छादाव सुहुमतियं सासणे अणेइंदी ।

थावरवियलं मिस्से मिस्सं च य उदयवोच्छिण्णा ॥ क. का. २६५पृ. ४२४ ।

**प्रत्ययों की व्याप्ति—**

आचार्य विद्यानन्दि स्वामो ने अपने न्यायग्रन्थ आप्तपरीक्षा में जैसे कषायपाहुड को ही उद्धृत कर कहा है कि जहाँ मिथ्यात्वरूप प्रत्यय रहेगा वहाँ पर ऊपर वाले सारे के सारे प्रत्यय विद्यमान रहेंगे ही । किन्तु ऊपर वाले प्रत्ययों के साथ नीचे वाले प्रत्ययों की व्याप्ति नहीं है ।<sup>२२०</sup> जैसे—मिथ्यादर्शन का जहाँ उदय है वहाँ नियम से अविरति, प्रमाद, कषाय और योग का सद्भाव होना आवश्यक है । लेकिन जहाँ अविरति का उदय कहा गया है वहाँ मिथ्यात्व का सद्भाव भजनीय होता है । कारण, सासादन सम्यग्दृष्टि के अनन्तानुबन्धीजन्य अविरति सहित तीनों अविरति के रहते हुए भी मिथ्यात्व का सद्भाव नहीं होता ।

इस तरह से प्रत्ययों की व्याप्ति आगे भी समझ लेना चाहिए । इससे स्पष्ट है कि मिथ्यात्व के रहते तीनों अविरतियों का सद्भाव अवश्यभावी है ।

**द्रव्यबन्ध और भावबन्ध में कार्य-कारण व्यवस्था—**

जैसा कि अध्यात्म के प्रकरण में द्रव्यबन्ध और भावबन्ध की चर्चा की है तथा उन्हे कार्यकारण के रूप में बताया गया है वैसे ही न्यायग्रन्थों में<sup>२२१</sup> भी उनमें कार्यकारणभाव बतलाया गया है ।

२२८. एकैकहेतुक एव बन्ध. पूर्वस्मिन् पूर्वस्मिन्नुत्तरस्थोत्तरस्य बन्धहेतोः सद्भावात् । कषायहेतुको हि बन्धो योगहेतुकोऽपि प्रमादहेतुकश्च योगकषायहेतुकोऽपि । अविरति हेतुकश्च योगकषायप्रमादहेतुक. प्रतीयते ।  
आ. प. का. २ पृ. २ ।
२२९. बन्धो हि सक्षेपतो द्विधा भावबन्धो द्रव्यबन्धश्चेति । तत्र भावबन्ध. क्रोधाद्यात्मक स्तस्य हेतुर्मिथ्यादर्शन तद्भावे आवादभावे चावाभात् ।  
आ. प. का. २ पृ. १ ।

इससे उसकी यहाँ पर पुनरोक्ति करना उचित नहीं होगी । इस सन्दर्भ में यहाँ इतना विशिष्टता से स्वीकार करने योग्य है कि 'जब आचार्यों ने उन दोनों में कार्य-कारणभाव या निमित्त-नैमित्तिकभाव बताया है । तो उसे अमान्य नहीं किया जा सकता ।' यदि इसे स्वीकार नहीं करते हैं तो सांख्यमत का प्रसंग आ जायेगा ।<sup>२३०</sup> क्योंकि प्रकृति के पास परिणमन करने की क्षमता मात्र होने से ही कार्यों की उत्पत्ति नहीं हो जाती । उसमें पुरुषगत रागादि परिणामो का निमित्त आवश्यक होता है ।<sup>२३१</sup>

इससे भी स्पष्ट है कि कषाय के उदयरूप निमित्त को पाकर कर्मवर्णणारूप परिणत पुद्गल द्रव्य का कर्मपने से परिणमन करना नैमित्तिक कार्य है । इस तरह निमित्त-नैमित्तिकभाव को स्वीकार करके ही बन्ध व्यवस्था को समझा जा सकता है ।

## उपसंहार

### सम्यग्दर्शन प्राप्त करने का उपाय—

सभी आचार्यों का कहना है कि ज्ञानावरणादि आठ कर्मों में मोहनीय कर्म ही मूलभूत कर्म है । और इस मोहनीय में भी कषाय ही सभी कर्मों की जननी है । आचार्य नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती ने कहा है—

२३० देखें स. सा. ११६ से १२५ पृ १७५-१८१ तक ।  
एवं सांख्यकारिका ६२ ।

२३१. जीवपरिणामहेतुं कम्मत्त पुग्गला परिणमन्ति ।  
पुग्गलकम्मणिमित्तं तहेव जीवोवि परिणमद् ॥  
णवि कुब्बद्द कम्मगुणे जीवो कम्मं तहेव जीवगुणे ।  
अण्णोण्णजिमित्तेण हु परिणाम जाण दोह्मि ॥ स. सा. ८७-८१ पृ. १३२ ।

सुहृदुक्खसुबहुसस्सं कम्मकखेत्तं कसेदि जीवस्स ।

संसारदूरमेह तेण कसाओत्तिणं वेत्ति ॥<sup>२३२</sup>

अर्थात् कर्मरूपी खेत में मिथ्यात्वादि बहुत प्रकार के परिणामरूपी बीजों के द्वारा अनेक प्रकार के सुख-दुःख रूपी धान्य को उत्पन्न करने वाला कषायरूपी किसान होता है । यानि कषाय को ही सभी कर्मों का कर्त्ता/सृष्टा माना है ।

जब ये कषाये तीव्र वेग से जीव के उपयोग पर प्रभाव डालती है तो उस समय वह निज-पर के भेद को ही भूल जाता है और उसे निरन्तर कर्मबन्ध हुआ करता है । ऐसे आवेग के अवसरों पर तीन लोक में एकमात्र हितकारी जो सम्यग्दर्शन है<sup>२३३</sup> उसे भी प्राप्त नहीं कर पाता । उसे प्राप्त करने के लिए कषायों के वेग को कम करना होता है ।<sup>२३४</sup> सम्यग्दर्शन की प्राप्ति भोजन करते, नीद लेते, विषयभोगों में लगे रहने आदि अवस्थाओं में भी असम्भव होती है । बिना कषायों को मन्द किये उसे प्राप्त नहीं किया जा सकता है । इसे एक उदाहरण से समझ लें—

मान लीजिए आप एक कार में बैठे हुए हैं । कार अपनी अधिकतम गति से चल रही है । अब यदि आप उस कार से उतरना चाहें तो उसमें से उतरना सम्भव नहीं है । उस परिस्थिति में कार को भी एकदम नहीं रोका जा सकता है । इस पर भी किसी ने न मानकर यदि उसे रोक ही दिया तो वह पलट जायेगी, और यदि

२३२ जी का. २८२ पृ. ४७३ ।

२३३. देखें मंगलाचरण पृ. १ ।

२३४ विसुद्धीए बहुमाणस्सेदस्स बहुमाणकसायत्तेण सहविरोहादो । तदो कोहादिकसायाण विट्ठाणाणुभायोदयजणिदं तप्पाओग मदयरकसाय-परिणाममणुभवतो एसो सम्मत्तमुप्पाएदुमाद्वेह ति सिद्धो सुत्तस्स समुदायत्तो । जयघ. १२ पृ. २०३ ।

आप उतर गये तो आपका बचना भी निश्चित सुरक्षित नहीं है । तब आप क्या करे ? अब तो कार को ही क्रमश धीमी करनी होगी, और जैसे ही वह एक कि.मी प्रति घण्टे की स्पीड में आ जाएगी तो आपका उतरना सहज ही हो सकता है ।

इसी तरह कषायों की बात है कि उनके आवेग के समय यदि आप उनसे हटने की बात सोचें तो सम्भव नहीं । उस समय तो मिथ्यात्व में भी सत्तर कोटाकोटि सागर का बन्ध चलता है । जब वे कुछ कम हो जाती है तो कषाय के द्वारा होने वाला बन्ध मात्र अन्तःकोटाकोटिसागर रह जाता है । तभी हम सच्चे देव-गुरु-शास्त्र या निज-पर की ओर दृष्टि प्राप्त कर सकते हैं ।<sup>२३४</sup> प्रायोग्यलब्धि के उपरान्त करणलब्धि के माध्यम से ही सम्यक्त्व प्राप्त किया जाता है ।<sup>२३५</sup> कारण, जैसे-जैसे कषाय मन्द होती है वैसे-वैसे मिथ्यात्व की शक्ति भी क्षीण होती जाती है ।

हमारे ऊपर आचार्यों का बड़ा उपकार है । जो कि उन्होंने, जिन कर्मवर्गणाओं को हम देख नहीं सकते, चख नहीं सकते, छू नहीं सकते, सूँघ नहीं सकते-ऐसी सूक्ष्मातिसूक्ष्म वर्गणाओं को श्रुतज्ञान के माध्यम से जानकर उन पर श्रद्धान कर उन्हें हटाने के साधन बताये । मात्र 'मिथ्यात्व हटाओ'.....'मिथ्यात्व हटाओ' कहने मात्र से वह हटने वाला नहीं । हमें उसे हटाने के लिए कषायों को व उसको भी समझना होगा और उनसे बचने का प्रयास भी करना

२३५. एतथ विसोधीए बड्डमाणए सम्मत्ताहिमुहमिच्छादिट्ठिस्स पयडीण बंधवो-  
च्छेदकमो उच्चवे-सव्वो सम्मत्ताहिमुहमिच्छादिट्ठो सागरोवमकोडाकोडीए  
अतो ठिदि बधदि, णो बहिद्धा । घ. ६ पृ. १३५ ।

२३६. खमउवसमिथविसोही देसणपाओग करणलब्धी य ।  
चत्तारि वि सामण्णा करणं पुण होदि सम्मत्ते ॥ जी का: ६५१ पृ. ८८५ ।

होगा । जो आत्मा अनादिकाल से कषायों के वशीभूत हो अपने स्वभाव को ही भूल बैठा है, उसे अपनी भूल सुधारने का यही उपाय है ।

अध्यात्म प्रणाली में भी कहा गया है कि बुद्धिपूर्वक<sup>२३७</sup> आस्रव और बन्ध का रास्ता बन्द करने के लिए इन्द्रिय और प्राणी सयम के द्वारा कषायों का और मन-वचन-काय की व्यर्थ प्रवृत्तियों का उपशम करे तथा अबुद्धिपूर्वक<sup>२३८</sup> होने वाले रागद्वेष से बचने के लिए बार-बार आत्मतत्त्व को छुओ ।<sup>२३९</sup> वीतराग-परिणाम ही इस बन्ध की दशा से छुटकारा दिला सकता है । जैसा कि कहा है—

रत्तो बंधदि कम्मं मुंचदि जीवो विरागसंपण्णो ।

एसो जिणोवदेसो तम्हा कम्मेसु मा रज्झ्ह ॥<sup>२४०</sup>

अर्थात् राग के द्वारा बन्ध होता है और वीतरागता के द्वारा मुक्ति । ऐसा बन्ध और मोक्ष का संक्षेप कथन जिनदेव द्वारा किया गया है । इसलिए अपना हित चाहने वाले को राग नहीं करना चाहिए । राग में रमना नहीं चाहिए । राग से राग नहीं करना चाहिए ।

२३७ (अ) सन्न्यस्यन्नजबुद्धिपूर्वमनिश राग समग्र स्वयम् । निजाम् ५/४ पृ ५८ ।

(ब) बुद्धिपूर्वकास्ते परिणामा ये मनोद्वारा बाह्यविषयानां लम्ब्य प्रवर्तन्ते, प्रवर्तमानाः स्वानुभवगम्या अनुमानेन परस्यापि गम्या भवति ।  
स. मा. १७२ पृ. २३८ ।

२३८ (अ) वारम्बारमबुद्धिपूर्वमपि त जेतुं स्वशक्तिं स्पृशन् । निजाम् ५/४ पृ ५८ ।

(ब) अबुद्धिपूर्वकास्तु परिणामा इन्द्रियमनोव्यापारमन्तरेण केवलमोहोदय-निमित्तास्ते तु स्वानुभवगोचरत्वादबुद्धिपूर्वका इति विशेषः ।  
स. सा. १७२ पृ २३८ ।

२३९. देखें २३७ एवं २३८ ।

२४०. स सा १५० पृ. २१३ ।

आज तो लोग मात्र चर्चा में डूब रहे हैं और समझ रहे हैं कि हो गया आत्मदर्शन । भैया ! असंयमित रहकर स्वाध्याय करने मात्र से कुछ भी सिद्ध होने का नहीं ।<sup>२४१</sup> संयमित होकर इन्द्रियों को जीतो । ऐसा न हो कि आप यहाँ चर्चा करे और वर्षों कोर्ट-कचहरी में केस भी लड़ें । स्वाध्याय का फल सुख में लीन रहना है ।<sup>२४२</sup> यदि सयम के साथ षट्खण्डागम जैसे महान् आर्ष ग्रन्थों का अवलोकन करोगे तो ही असख्यातगुणी निर्जरा होगी ।

**हमारा उद्देश्य : भूल सुधार व अनाग्रहभाव—**

लोग कहते हैं महाराज ! आप आठ-दस वर्षों से निरन्तर यह चर्चा कर रहे हैं, इससे आपको क्या लाभ हुआ ? आपको जो भी लाभ हुआ हो सो ठीक है, लेकिन इतना अवश्य है कि लोगो में मिथ्यात्व के विषय का दुष्प्रचार अवश्य हुआ है । ऐसी मेरी धारणा है ?

भैया ! हमने तो इस चर्चा को लगातार चलाकर व चिन्तन-मनन का विषय बनाकर आगम का स्वाध्याय और लोगो के विरोध के बावजूद भी प्रत्येक परिस्थिति में समता रख पाने—जैसा फल पाया है । साथ ही हर समय सत्य और आगम का सहारा लेने की सीख मुझे मिली ।

मिथ्यात्व को आस्रव और बन्ध के क्षेत्र में अकिंचित्कर कहकर मिथ्यात्व का पोषण या दुष्प्रचार का हमारा आशय कभी

२४१. सर्वकर्मविप्रमोक्षो मोक्षः । तत्प्राप्त्युपायो मार्गः । मार्ग इति चैकवचन-निर्देशः समस्तस्य मार्गभावज्ञापनार्थः । तेन व्यस्तस्य मार्गत्वनिवृत्ति कृता भवति । जयध १० पृ २६ ।

२४२. एवमभिष्टुवतो मे, ज्ञानानि समस्तलोकचक्षूषि । लघु भवताञ्ज्ञानदि ज्ञानफलं सौख्यमच्यवनम् । घ व्या दी. पृ १५६ ।

नहीं रहा। लेकिन यदि कोई ऐसा सोचता है तो यह उसका उपादान है। हमारा तो आशय मात्र इतना ही है कि—‘मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी की आस्रव और बन्ध के क्षेत्र में वास्तविक स्थिति क्या है’ इसे प्रकट किया जाना चाहिए। जिस कषाय की छत्र-छाया में मिथ्यात्व पलता है, उस कषाय की ओर हमारा ध्यान प्रत्येक समय रहना चाहिए। कषायों को कम करने का पुरुषार्थ करना चाहिए, जिससे कि मिथ्यात्व को हटाया जा सके। कषाय की तीव्रता में तत्त्वार्थश्रद्धान तो दूर भगवान् की वाणी का श्रवण-मनन-चिन्तन भी नहीं किया जा सकता है। यह एक बात हुई।

दूसरी, जिस तत्त्व का जो स्वरूप है उसे उसी रूप में समझे—माने और श्रद्धान करे। इसके बिना सम्यग्दर्शन होने वाला नहीं। जिसे अभी मिथ्यात्व और कषाय का सम्यक् स्वरूप ही ज्ञात नहीं, जो विषय-कषायों में रच-पच रहा है, उसे सम्यक्त्व की भूमिका कैसे बनेगी ?

आस्रव और बन्ध के क्षेत्र में मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी कषाय का कितना और कैसा काम है—इसे समझना और इससे वचना अनिवार्य है। इनके अभाव होने पर सम्यग्दर्शन तथा, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य होंगे और तभी तीनों मिलकर मोक्षमार्ग बनेगा। अकेले सम्यग्दर्शन के द्वारा या उसकी चर्चा के द्वारा मोक्ष मिलने वाला नहीं।

अभी तक हमने जो कुछ भी कहा वह आगम को देखकर उसको ध्यान में रखकर उस पर पूर्वापर विचार कर ही कहा है। फिर भी मैं ‘ऐसा नहीं कहता कि यही अन्तिम है।’ आगे भी यदि आगम में कोई बात आयेगी तो हम विद्वानों से विचार-विमर्श



करेंगे । हमारा कोई भी आग्रह नहीं कि इसे ही मानना चाहिए । हमने तो मात्र आपके सामने आगम के परिप्रेक्ष्य में इस विषय को प्रस्तुत किया है । आगम पर हमारा विश्वास है । सभी का, कम से कम मोक्षमार्गी का तो सच्चे देव-गुरु-शास्त्र के ऊपर सच्चा श्रद्धा होना ही चाहिए—ऐसी भावना है, तथा जिसने इस पंचमकाल में विषय-कषायों की चकाचौंध से बचकर अपना कल्याण करने का पुरुषार्थ आरम्भ कर दिया, वे धन्य है ।

पापमराति धर्मो बन्धुर्जीवस्य चेति निश्चिन्वन् ।

समयं यदि जानीते, श्रेयो ज्ञाता ध्रुवं भवति ॥१४८॥

(रत्नकरण्ड श्रावकाचार)

(दिनांक-११/६, २६/६ एवं ६/८/’८६ की मध्याह्न को गृहीत विशेष चर्चाओं के आधार से संकलित एवं आलेखित)

